سید مرتضی علی حسینی
۸۵/۸/۲۶

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
خطی
۱۷۹۸۵

۱۷۹۸۵
۲۰۹۱۵۰

شرح هدایه
در حکمت الهی

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
کتاب .....
مؤلف .....
مترجم .....
شمارهٔ قفسه .....
جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
خطی
۱۷۹۸۵

بسم الله الرحمن الرحيم بك نستعين

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيدنا محمد وآله الطيبين وبعد فهذه حواشي شريفة للمولى المحقق المدقق
افضل الحكماء الالهيين خاتم ملة الاسلام والدين محمد بن اسعد الدواني على شرح الهداية في الحكمة لقاضي زاده الطبيعي
المشهور بالرومي مولانا زاده جمعها شفقة على الطالبين وقد وجدت بخطه الشريف بهذه العبارة الحمد لله
ان كانت مرموزة بحرف الفاء فهي للاستاذ ظله افادته او بحرف الباء فكذا قد لعله امام الدين
الكرماني او بعد والشفقة على طريق الفهرست فهكذا قال الفقير الى الله محمد بن اسعد المنتسب بجلال
الدين الدواني وهذا نرقم براء وميم الجيم فانهم انتهاء عبارته ونقلت الرموز المذكورة في اقول حاشية
لسيع انتاء ان فاضل فقال يا ذا العظمة والكبرياء اه ورد في الكلمات القدسية العظمة ازاري
والكبرياء ردائي فبان ذلك حمل الكبرياء على العظمة في الذات والمنطقة عليها في الصفات فالذات
فوق الصفة ذلك لاعتبار العكس باعتبار اللطيف ٥ قوله الجواهر الموقعية من افق الابداع
شبه الجواهر بالكواكب والابداع بالافلاك فكان الكواكب الظاهرة من افق الافلاك كذلك الجواهر الظاهرة
من كتم العدم في صحراء الوجود الطالق الابداع ٥ قيل يحتمل ان يكون ظاهرا ان كان اخبارا فيما
ان قوله التمم اه يوجب حذفا ولا يستقيما ولا يختص الصورة من بالمصابيح ٥ قوله اهل الوبر المدر
والوبر هو الصوف والمدر الحجارة واهل الوبر كناية عن اهل البوادي والمدر عن التوطين فضاء الفضل
اذ اراد الناس كلهم ٥ قوله اما ان يبحث فيها عن بوحيثية بوحيثية الخارج بلا مادة اه ومنهم من جعل اقسام
النظرية الاربعة بان جعل القسم الاول قسمين لان تجرد عن المادة في الخارج كذات الحق تعالى والعقول والنفوس
فهو الالهي والا فهو العلم الطبيعي والفلسفة الاولى كالمبادي الوحدة والكثرة والعلة والمعلول واشباهها
مما يعرض للموجودات عامة والاعراض الخارجة ٥ قوله لبعد الهيئة وهو تخلية النفس بالفضائل وتحليتها من
الرذائل فقاعدة الحكمة الخلقية هذا ان الاسرة ٥ قوله اهل المنزل مثل ان يعلم المشاركة التي تكون بين
اهل منزل واحد لينتظم بها المصلحة المرتبة التي تكون بين زوجة وزوج وولد وسلود ومالك ومملوك
غير ذلك ٥ قوله والمدنية لبقاء الالتصاف فائدة الحكمة المدنية ان يعلم كيفية المشاركة التي تقع بين
اشخاص الناس ليتقاربوا على مصالح الاجتماع ومصالح الفناء في الاول ٥٥ قوله يدخل فيها
المنطق على العلم الثاني واما على تقدير الاول فلا يدخل المنطق في الحكمة على العلم متعلق به ٥ قوله

واما الباقي

واما الباقي ان فلان سعادة الانفس الانسانية اه قلت هذا التوجيه فاسد غاية فوجه ايراده ما سوى فصل الانسان
من الطبيعي لا يرد ان الانسان نفس الانسانية هو تحقق الموجودات فيها ما يجب لو لم يكن لو لا التقسيم
كما قال بعض المحققين فاذن ٥ قوله والطبيعي على الالهي لتقدمه بالتنبيه الينا اذ الانسان الينا كان الطبيعي اقدم لكونه
اقرب الينا ولكون الانسان نوعا فانه اشد تقدم بالنسبة الينا لان اكثر مباحث اللاحقات يتوقف عليه
واما الاسهلية فلانه شرح التلويحات لان الشرح المحسوس قد يكون جهة التصور اوضح والظاهر ذلك ان القول
ان نفس ما يلي الظاهر من مسائل الالهي ٥ قوله باحث عن احوال الجسم الطبيعي فموضوع العلم الطبيعي هو الجسم بما هو مطلقا
من حيث يتحرك ويسكن لا بالفعل بل من حيث يستعد للحركة والسكون اه هذا كلام كاذب فان موضوع علم الطب
بدن الانسان من حيث الصحة والمرض والسبب المراد منه الاثار من حيث الصحة والمرض بالقوة اي من حيث يستعد لهما والا
الاثر بحسب الصحة والمرض من علم الطب فالحاصل ان حيثية استعداد الحركة والسكون هي من الموضوع لا حيثية الحركة
والسكون ٥ قوله من حيث انه واقع في التغير يحترز به ذلك عن البحث عن احوال الاجسام الفلكية فانه الاثر من حيثية
معلولة للعقول والنفس بعضها علة للبعض من غير عليه جسم طبيعي مطلقا فان ذلك بحث عن احوال الجسم لا من حيثية
المذكورة ٥ قوله كقبول التجزية لا المذهبية اي ان قيل هذه الامور من عوارض الجسم مطلقا لا من حيثية الحركة والسكون
فلا يكون البحث عنها من العلم الطبيعي قلنا المراد بجهة التغير والحركة قوة الحركة والمادة من القوة الى الفعل على ما اشار اليه
الشيخ حيث قال وتعرض لهم الحركة ههنا لحق خروج من القوة الى الفعل في مادة فبحث الطبيعي انما هو من احوال يعرض
للاجسام الطبيعية من جهة انها لها مادة ٥ قوله وسع الجبان قيل الكون الطبيعية وقيل الكيان ٥ كتاب
من كتب الجمع كذا في الصحاح ٥ قوله وهو باب المعادن فان قلت المعادن لها كيفيات وقوى وخواص مذكورة في
كتب الطب وغيرها الصور نوعية لا جوهرية الحفظ انما تثبت المراد ان لا يكون لها في جوهرها اثر سوى الحفظ المذكور وذلك
الخواص والمنافع ليس فانها تعرض الصورة في جوهرها غير كيدن الاجسام يستعملها هذا ورثما اتفق المراد بقوله بحفظ
نفوس النبات وما بعده وما قبله ٥ قوله او الثر لما تقدس ناطقة فيشمل نهايتها فيه اشارة الى ان المتعلق بالانسان
نفس واحدة هي هذا الجميع ما ذكر من التغذية والتنمية والحفظ والحس وادراك الكلي لان المتعلق به نفوس اربعة
كما ذهب عليه بعض وكذا في الحيوانات والنبات هذا وان كان في الانسان نفس ناطقة حيث قالوا تتعلق بدن الحيوانية
ولو كان كذلك يلزم كون الناطقة غير مجردة ٥ قوله لانه من المبادي موضوع لان موضوع العلم قد يكون موضوع
المسئلة وموضوع المسئلة من المبادي المتصورة بل ان الشيء من المسئلة موقوف عليه فيلزم ان يكون امر موضوع من
المبادي المتصورة ٥ قوله لانه من المبادي موضوع العلم من المبادي التصورية سواء وقع موضوع المسئلة ما او لم يقع فانهم
عدوا موضوع العلم منها بلا تقييد ثم لو كان موضوع المسئلة لكان بهذا الاعتبار من الموضوعات الشرعية من قسم المبادي
فافهم ٥ قوله او الغرض العقلي فان قلت لا يجوز الغرض لتعلقه بالممتنعات قلت المراد بالانتظام الغرض ليس

محرة فرض انقسامه بحسب انتزاع العقل منه مقدارا اصغر منه بحيث يكون مع البقية مساويا للاخر منه اقل المنقسم ولا شك
ذلك لجواز الانتهاء المقدار فيه فهو وان امكن فرض انقسامه لا يمكن فرض الانقسام فيه اذا اراد منه ما ذكرناه
والحاصل ان المراد الفرض الانتزاعي لا الانقسام الخارجي ح قوله والحد منها وسطا بين الطرفين قلت ان لم يؤخذ
في تركيب الجسم منه فلا نم ان التحدد مع التركيب المذكور لا ينافيه وان اخذ فيه فلا نم ان الدليل لكون
لا يبطل به وجود جوهر واحد غير منقسم فلا يخ قوله فاثبات ملزومه البسيط والا لكان جزءا لا يتجزى وقد
الطلبناه انه يلزم الجوهر الغير المنقسم مطلقا لا بقيد تركيب الجسم منه فتامل ٣ قوله انه لا يكون عرضا في واحد فان
ذلك لنفلا يفرض بان الامور الممكنة قد لا يكون اجتماعها لكل فرد قيام زيد وقعوده لا تنافي الممكنة المساوية
لخلاف ما نحن فيه ح قوله والا لزم تداخل الاجزاء قد يقال يمنع التداخل لكون احد الجزئين واضلا في الاخر
بحيث يكون الاشارة الى احدهما عين الاشارة الى الاخر وقيل هو ملاقاة احد الشيئين بحيث يكون الاخر بحيث
يكون غيرهما واحدا ومقدارهما مقدارا واحدا ح قوله ان كل هل التناهي اه فيه نظر لان نهايات الاجسام
متحدة في الحد ضرورة فيها بالطبع لا بالجزء لان جزء الجسم جسم الخ والكلام فيما لا يكون في الجسم فلا ينتهي الى حد لا ينقسم
فالصواب ان يقال البسائط ان اتحدت في الوضع كان ما يلاقي احدهما ملاقيا للاخر وان لم يتحد لزم
انقسام محلهما ولو فرض ضرورة ان الاشارة الى احدهما غير الاشارة الى الاخر فيمكن فرض الانقسام
فيه ضرورة فتامل ٣ قوله فان الاتحاد اه والفاضل الشمس الدين سيرك رحمه الله حكى اجماع الاصل فاذا تم
الى الطرف جزء اخر صغير ورد لكان الامر فيه ايضا كذلك وكذلك اذا تم البعد الموجود حكذا فلا يصل في الطرف
تلك الاجزاء مقدارا ولا ازدياد حجم وهو خلاف مذهبهم فلا ذلك فائدة وتيقاح قوله يكون ترجيحا بلا مرجح فيه
نظر اذ الاتحاد في الوضع لا يستلزم انتفاء المرجح لجواز ان يكون ثمة مرجح غير الوضع ودعوى البداهة في ان ترجيح
الوضع لا يكون الا الوضع لا يتجه في المناظرة والحق ان يقال اذ اتحدا في الوضع ترجيحا بلا مرجح فلا منها بلا مالا
الاخر لان الملاقاة حاصلة لاتحاد في الوضع والمفروض اتحادهما في الوضع فيلزم اشتغال حيز الاول والطرف
وقد فرضنا خلافه لما قدمنا ما ذكره الشارح لتطويل الشقة بلا فائدة اذ المفروض الاتحاد في الوضع فيلزم الاتحاد
في الملاقاة بلا احتياج الى التوسط لزوم الترجيح بلا مرجح ٣ قوله مع غيره ان يلاقي مثلها وهو ان الفاضل
المفرض فاحد يفضي بالزيادة لو الطبق على المفصل والمزيد عليه لما زاد المقدار وهذا على خلاف رايهم ح
قوله فهو اجزاء لا يتجزى او اشياء اه فيه نظر اذ يحتمل ان لا ينتهي منطق الشعاع الجوهريان اللذان اراد بهما تقدير
او رتبا يستلزم الاتفاق لم ايها الاجزاء الغير لا يتجزى على يقبل الانقسامات الغير المتناهية وان لم نذهب اليه
وخالف ذاهب فلانه من فرق بين الاستحالة لم يتم الاستدلال والحاصل ان نقول ان ما نفى عكسها فان
الاصل المطلق الجزء مطلقا لما مع غير يتوقف على انتهائها في الانقسام ٣ قوله على ما نفى بدء لبرهان الانقسام على
الفصل الثابت بالدليل غير متناهية ح ٣ قوله فانه لا يلزم الانقسام في الجسم لانه كيف ينتهي تمام الشقة من المقدار

الشيء

الشيء ح وقد علمت ان الشقة من المنطقيين خارجة وعرفوه به لانا نقول قد مر جواب الظاهر بان ما يوجد فرض
الكم هو قبول القسمة الوهمية بان الفرض فيه شيء غير متناهي فتامل ح قوله وجواب القائل بموجب الحجة
قيل لا يجوز ان يكون القائل بها هو الصورة النوعية واجيب بانا نعلم ضرورة ان الجسم مع قطع النظر
عن الصورة النوعية وثبت ان القائل بها محل الصورة الجسمية فيلزم المطلوب ح يكون البسيط اذ
لا نفي بها الا جوهر قابل لها محل للصورة الجسمية قلت اثبات الصورة النوعية ح ودونه خرط القتاد لان
البسيط الثاني ح لا يكون مشتركة والا لا تثبت الجواز اشلثة او نقول البسيط شركة ولم يثبت الاشتراك
فلم يثبت تامل ٣ قوله لم يجز جوهرا مختلفا جوهرا مفارقا فيه بحث لان ازدياد الاتصال عليه كما لا يكون
لحدوث الصفات الاخرى فلا يكون صيرورة مفارقا ٣ قوله والثاني معلوم الانتفاء قلت ح والاولى ان يقال
على تقديره يكون هذا الثالث هو الهيولى اذ لا نعني بالبسيط الا جوهر يحله الصورة غاية ما في الباب انه يكون
للجسم ح جزءا اخر ونحن لسنا نعد صدد ابطاله فتامل ٣ قوله بالجسمية يصير جسما قلت لا اعتداد بلفظ الجسمية
فكان البسيط بالصورة الجسمية يصير جسما فكذلك الصورة بالبسيط يصير جسما ضرورة ان الجسم مركب منهما فالاولى
ان يقال لان الهيولى تتخفف بالان البسيط يتبع الصورة بصيرورتها وتميز الان العقل يحكم بان البسيط تصورت
بالصورة النباتية مثلا ومع ثم تبقى تصورت البسيط ٣ قوله يستحيل ان يحل الثاني في المحلول لا يقع
المذكور الى كون المحل والحل بحيث لا يتميزان في الوضع ويصيران منهما حقيقة ٣ قوله في ضمن اثبات الجسم المتصل
انثبت من قبل وجود جسم متصل في الاجسام لا منفصل فيه ويلزم منه ثبوت الانفصال للانفصال قوله لا يكون متوقفا
على وجود البسيط فيلزم عدم توقف الصورة الناقصة بالدليل على وجود البسيط نظر فتامل اقول في النظر نظر لان المراد
عدم التوقف في الاثبات اذ من يدفع الدور ولا اثبت بالدليل الخوم يتوقف على ثبوت الهيولى تامل ٣ قوله
بانه الانفصال لا غيره فان كان الادراك فلا حاجة الى ذكره مع ذكر الانفصال وان كان الثاني لم يلزم في كونه بانه الانفصال
اجتماع الانفصالين قوله مع جوابه اه وجواب ان المقدار هو الانفصال اعرض لما ان الصورة هي الانفصال بجوهر
فيلزم كون كل منهما قابلا للانفصال اجتماع الانفصال والانفصال قوله اما متناهية او غير متناهية فان التسلسل
واللاتناهي على كانا في لواحق الكم لا في متعلقات المادة فقط الغير المتصور ههنا وهو ان لا يقال لما فرض الصورة مجردة
عن الهيولى جاز ان لا يكون متناهية ولا غير متناهية لان التناهي واللاتناهي من لواحق المادة وهي مفقودة على
هذا الفرض ح ح قوله الثاني ان نقول ان كل جملة اه لقائل ان يقول ان اردتم بكل جملة في الزيادات
لكل جملة متناهية منها فلم ولكن لا يلزم منه ما فرع عليه من وجود العدد مشتمل على الزيادات الغير المتناهية بل اللازم منه
وجود العدد غير متناهية بالعدد لكل منها مشتمل على ما تكثر من الزيادات المتناهية وان اردتم بكل جملة متناهية او غير

تشابهة فنقول ان الزيادات الغير المتشابهة يحقق في الاجزاء لكن لا الوجود فيتحقق تلك الاجزاء بعد تقدمها ثم او نقول في
الاجزاء الغير المتشابهة بعد الاجزاء ثم ما زعمتم عقلية وفي وجود الصورة بعد الاجزاء اذ نعرف انها تابعة للعدم وجود بعد
فقد ما وهو لا يستلزم التشابه مع معقلا بالتشابه فافهم ثم قوله فانا نعلم وجود فقد بعد وجود الاجزاء لانا نعلم الوجود
تلك الزيادات فقد بعد فقد ذلك الزيادات لا الوجود بعد الوجود ولكن لا يشكل على الزيادات لكن الشارح
خلاف المفروض لان الفرض ان كل بعد يكون مشتملا على ما قبله ٥ قوله وحكم الفقرة الثالثة ان
اللازم في الفقرة الثالثة وجود الاجزاء غير متشابهة بالعدد يشتمل كل منها على حالة ما تحته من الزيادات المتشابهة
واما وجود بعد مشتمل على الزيادات الغير المتشابهة فلا وانا نتصور لو امكن وجود بعد فوق الاجزاء الغير المتشابهة
وهو ممتنع فقد وغير لازم من هذا الفرض ايضا تامل ٣ قوله واما لازم فهو لازمها وهما باطلان والدليل
فيه نظر لان اشتراك الاجسام على شكل معين على تقدير كون مخصص شكل نفس الجسمية انما يلزم ان لو كانت
الجسمية طبيعة نوعية وهو لا يدل له في دليل قطعي ٥ قوله وانتقاء اجزاء الجسم فهو لا يسمى الا في
عن الصدر بعضها بعض ٥ قيل لانه ان الجسم لا يقبل الانفصال بهذا المعنى قولكم لزواله بزوال الاتصال فلت
لانه زوال الصورة الجسمية بهذا الانفصال واقول اذا زال الاتصال الخاص اختلف وضع الاجزاء
وحدوث وضع اخر واتصال اخر فقد زال الجسم الاول وحدث جسم اخر كما ان في الانفصال الانفكاك
زال الجسم وحدث جسمان اخران فلا يجوز ان يكون الغائب الذي يتصف بهذا المعنى جزء الجسم او الجسمية لزوال العامة
ضرورة وضع الشخصي بزواله ولكن ان تم اراد الشارح ان يبين ان هناك انفصالا بين الاجزاء لا كما توهم
واما ان ذلك مع خواص الهيولى فغير مراد بعده من خلافه وما زعمه القوم في ان القبول مطلقا من لواحق المادة
فتامل ٣ قوله والدليل فيه لا يتجزى بهذا لكن بينا في فصل الجزء فراجعه ٣ قوله فسقط الاعتراض الثاني
وهو ان الهيولى مما تقدر كونها ذات وضع غير منقسم لا يجب ان يكون جزءا لا يتجزى حتى يلزم بطلان ذلك بالمرة في نفس الجزء
والجواب ان كل ذي وضع لا ينقسم اما ان يكون جزءا لا يتجزى او نقطة والاول يقطع لما مر وكذا الثاني لانه اذا
استهر ان يماطر فانا الظاهر فانا ان يجب عن تلك ويكفي منها تكلم بالطريق الاولى ٥ قوله واما النظر الواقع
تقرير النظر ان الخط لما لم يكن له وجه العرض مقدارا فلا مانع فيه لان يدخل فيه الغير متناهي في تلك الجهة وكذا الكلام في السطح
في جهة العمق واما الكل خطين فما اعظم في احدهما فهو مسلم اما اذا في جهة الطول وممنوع ان اراد في جهة العرض
او لا عظم الخطين في تلك الجهة فلو انطبقت على الخط المخطوط ولو كانت مخروطية لم يكن عظم في جهة العرض حتى
يكون عظم المجموع اعظم في عظم بعضه ٥ قوله لان هذا النظر انما فرعا عبارة الناظر ان مراده بكون كل خطين اعظم
من الاخر انما اذا اتصلا طولا فكذلك لا انما كيف اجتمعا يكونان اعظم فلا يرد ما اورد عليه ح قوله اما الاول

فانتفاؤه

فانتفاؤه بينة فظاهر لانه لا يلزم استحالة الهيولى باقتران الصورة فيه جميع الاجزاء لكن يكون محالا لان
ان الهيولى في مادة الاجسام باقتران الصورة الجسمية قد حصلت في كل الاجسام بحيث لا يتخلف عنها جزء واحد هذا واعلم
انه يجوز الايراد بالاجسام كل منها مشتملة على صورة النوعية وان تقتضيه ان يسري تلك الى هذا ٥ قوله
فخصوصا على بعض الاوضاع اه واعترض الامام بان الهيولى المجردة يمكن اتصافها بصفة بعض الاوضاع
واجاب المحقق بعد تقرير بان الهيولى الموصوفة بالاوصاف ان اختصت بوضع فهو غير مجردة وان لم يختص فيتبعها
مع الاوصاف لجميع الاوضاع واحد قائمة ٥ قوله مع التحولات الملازمة في جوهرها وهو ان الهيولى قابلة
فلا يكون فاعلا ومشترك بين العنصريات فاختصاص بعض الاجسام العنصرية بجهة دون اخر لا يكون للهيولى و
لا فاعل الخارج لنسبة الى جميع الاجسام والاجسام على السواء فتخصيص بعضها بجهة معينة دون بعض في غير تقابل
ذلك البعض لا يكون له تخصيصا في غير مخصص وهو ح ٥ قوله وهو لا يوجد بدون الصورة النوعية وكذا الصورة
النوعية لا يوجد بدون الصورة الجسمية اه اما ان الصورة الجسمية لا يوجد بدون الصورة النوعية فلان شيء انتفاء
ان كل جسم فله صورة نوعية واما ان الصورة النوعية لا يوجد بدون الجسمية فلتنافي ماهيتها امتناع تجرد الهيولى عن
الصورة فان الصورة النوعية بعد اقترانها بالصورة الجسمية تصير متميزة تابعا لها فلا يجوز كونها غيرها وحده وضع قبل
الاقتران كان الهيولى بعينه والشيء الذي هو اخر فاوضع تلك الطبلان بالتردد بالذكورة الهيولى فتدبر ٣ قوله
يجب ان يكون العلة موجبة اه العلة الموجبة بالتلازم وجوده وهو المعلول لا ما يقابل الفاعل بالاختيار وبرهانه ظاهر
لان الجزء الاخير منها موجبة ولا يكون تامة ٥ قوله لا يتبين ان الهيولى مفتقرة اه اي فان ما تبين جواز انفكاك
انفكاكها عن الصورة لا الاجتماع تامل ٣ قوله وبهذا التقرير يندفع الاعتراض اه الذي ذكره شريك في شرحه
وهو ان يقال هذا ان قلت لعدم العلة على المعلول بالوجود انما جوز بالذات لا بالزمان حتى يلزم انفكاك الهيولى
عن الصورة قلت لو كانت الهيولى علة للصورة لتقدم الهيولى المتشخصة في الوجود بالذات على الصورة ضرورة
ان الشيء ما لم يتشخص لا يوجد فاذا لم يوجد لم يؤثر في وجود الشيء والتالي باطل لانه قد تبين ان
الصورة علة فاعلية لتشخص الهيولى ٥ قوله ولا يلزم ان يكون التشخص دخل في العلية قيل يبحث لان
المقارن للمتقدم بالذات ينبغي ان يكون متقدما بالذات اقول البحث لم يعرف معنى التقدم الذاتي فان المقارن
المتقدم بالذات لا يلزم ان يكون متقدما بالذات اقصى ما في الباب انه اذا قرن بهذا الوجود مقارنة زمانية فما بل
فان غلط من شبه الظهور وفيه تامل ٣ قوله نعم بهذا الدليل كثيرة لو كانت الصورة الجسمية كانت متقدمة عليها
ولو كانت متقدمة لكانت متقدمة على الشكل والتالي باطل اما الملازمة فلان الصورة الاولى فواضح واما بطلان
الثانية بقوله والهيولى ليست في قوة غير الشكل اه والا لطلبت الهيولى بقوله لان الصورة للايجاب وجود في الاوضاع الشكل
او بالشكل ٥ قوله ليست علة فاعلية لشكل اه فيه نظر من وجوه اما اولا فلانه لا يلزم من اشتراك في العلة الفاعلية
الاشتراك في المعلول لجواز اختلافه باختلاف الشرائط والالات واما ثانيا فلانه لم يقم دليل على ان القابل
المطلق هو الهيولى المطلق ثم ان البرهان على ان الهيولى القابل والانفصال الذي يتحقق معها الصورة جدا الجبلي

وقوله الشكل الذي قبله قوله الا انه قد يقال هذا الاعتراض ... الا انه الشفة التي كيفية ... ودوست ... وعدم ... الانفعال
مطلق في مواد المادة وان صدرت عن الجسم لكن لم يلب عليه ... فان ... لا يلزم ... انتفاء التقدم والتأخر
الذاتيين حقيقي العلية الذاتية لانه ... علة واحدة وقد يكون ... الشيئين علة للشيء والعلية
ولا يكون احدهما علة للآخر بل الشيء ... وقت فاعلية ... وتكون فيه التقدم ... وانما
بين ... يكن وان كان احدهما علة للآخر قوله لكنه يقول به ... الصورة علة فاعلية للشكل الخاص قوله
لانه ثابت علة فاعلية للشكل لاتي ابطال كون ثانية قابلية ... لانه ذكر ... ابن الشريف انه ... عكس
الفاعل لانه يستفيد الوجود ... تقدم لان ذلك انما هو في القابل للوجود والتعليل ... قوله في الشكل
على ما بيناه لم يجز كون الصورة هي علة للشكل الخاص لانه لما ... قوله فالكلام ... ذوم الدور
وتقدم وجوه ثانية لزوم الدور بناء على ان الشيء علة قابلية للشكل الصورة والصورة علة فاعلية للشكل الخاص
قوله لعوض قائم بشيء آخر غير معقول لانه يجوز ان قيام الشكل بالصورة لانه ذاته قيام بالهيولى قائم بها بالواسطة فانه ...
الذي ذكر قوله الجسم بالجملة فيه نظر لانه يتبدل فيه الزمان ويكون الجواب بان الجسم الانسب السيال ... قوله
انتساب الحركة والمراد بهذا الانتساب ... المراد بالحركة ... الموضوعية ... لعض المكانية ... قوله
لفظ فقط ... قوله طرفا الجسم قيل فيه نظر لان كونه طرفا للجسم ليس من خواص المكان بل الزمان ايضا ظرف وطرفيه نظر
لان الزمان ليس ظرفا للجسم بالذات بل بحركة ... قوله وان يقع متصلا فيه ... قوله
عليه فائدة زائدة على الاعتبارين الاولين ... قوله واما معنى انتفاء الجسم عنه ... الجسم ... المكان
ان يكون ... قوله والعرض ... قوله ان الحصول فيه الجسم ... قوله
ناقض ما ذكره ... قوله والا فالمكان هو ... قوله
فيه ... الجسم ... الحيز ... قوله
... الحيز ... قوله
... الحيز ... قوله

وجوز ان يكون متقدما بالزمان وهو زمان الاول او متأخرا عنه بالزمان قوله وليس بقابل للانقسام اذ يمكن ان يكون مبتدأ
منتهى عاما وانقضاء اجزائها لوجود القبلية الغير الموجودة مع البعدية مع عدم استمرار لا يكون الزمان زمانا
قوله انما يكون زمان ما كانت لاجزاء الزمان اي الآن او اجزاء الزمان بالاستقلال الزمان على تقدير الانقطاع لا
اذ يمتنع ذلك فان الزمان على فرض انقطاعه يمكن ان يكون انقطاعه وما لا يوجد بالاستقلال لا عدمه بالذات لا يقال وما يوجد
الزمان بالتبعية لا عدمها على انه يصح في الجزء الاتي بعد ما يمكن ان يكون الزمان التالي على الآن الاول
او لا او الفرض ان التقدم والتأخر لا يقتضيه الا الجزاء الزمان فلا يمكن التقدم بهذا المعنى وان
اراد ما يقبل الترتيب من المتأخرة المنفك بحيث المنع لا لقوله لزم ان يكون اجزاء الشيء متقدمة لان صدر
البيان في عاجز الكون انقاف كلمة الزمان على تقدير الانقطاع بالتقدم والتأخر قوله وبالجملة القول انه
لا يخ عن الاضطراب كيفما وجه فانظر ما ذكر قوله كون اجزاء الشيء ظرفا له اي الآن لقوله انها
كون الشيء ظرفا له ولقدمه او المفروض كون الزمان التالي عين الزمان الاول للجزء وما بحلة فلا حاجة
الى لفظ الاجزاء وهو صحيح ان اراد به جميع الاجزاء ولكنه اراد بقوله عين الزمان الاول عين الزمان
السابق والله اعلم قوله فيدفع المنع وهو انا لا نسلم ان النسبة الزمانية تستلزم ان يكون للزمان زمان آخر
قوله وما يبين اقول اصحابنا يبين اي عالما او طبيعا وهذا لا يتمشى انما يكون اليسار اقوى ح قوله فان
اليمين مثلا جهة فوق اعني اوجد تحت اي لا ذاتها اما من جانب المحيط او المركز الاول الاول الاول
فان قلت اذا قام مثلا على الوضع الطبيعي يمينه يسار ويسرته يمينه وشماله الى المحيط فاي جهة فوق
وشماله ح فوق وانها تحت حقيقة قلت كلها فوق حقيقة لكن احدها يسار بالاعتبار ويمينه والذي
شماله بكذا حتى القيام فربما زال فيه اقدام الاقدام قوله فان التحرك الخارج لا يشتبه لحصول
لا في التحرك الانسي لتقييد لحصول مكانه الطبيعي او القسري او الارادي لذاته الجهة لان الجهة
طرف الامتداد الامتداد وهو غير منقسم اصلا كالمركز او نقطة المحيط كالمحيط فانه سطح وما ينقسم بجميع
الامتدادات لا يتعين حصوله فيما لا ينقسم ولو في الجملة لانا نقول المراد الحصول في مكان ما بها حقيقة او
قريبا اليها فيه مقصد التحرك ما يوصل اليها او ما يقرب منها وح لا اشكال والتحرك بالعبارة بالاضمار
او خبر ليس مستمرة قوله والنقطة الغير المركزية لها اوضاع في الكرة المركز واختلاف تلك النقط
قربا وبعدا يجب الاجزاء اي هذا ان رتبة الاجزاء يتوالى كان سالا يقول كان النقط المالكة عن
الوسطية في المكعب لها البعد بالنسبة الى النقطة المقابلة كذلك النقطة الغير المركزية في سطح الكرة كلها
البعد من المركزية بالنسبة الى المقابل لكل النقطة الغير المركزية لنقطة اب ح لها بالنسبة الى مقابلها البعد من
المركزية اقرب ح فان بعد ح عن مقابله الذي هو جزء من المحيط اكثر من بعده وكذلك بعد ب عن ط وا
عن ح وز عن ا فاجاب انه يسبق المحيط اكثر من اجزاء الا بالفرض لا بالفعل فيه ايضا بالفعل
عن ح وز عن ا فاجاب انه يسبق المحيط اكثر من اجزاء الا بالفرض لا بالفعل فيه ايضا بالفعل
مجمع على طح ورج ط وكذلك ليس جزءا وبكذا ح ط مدى ذلك واحد شدا ليس فيه اجزاء بالفعل
فلو يعتبر تلك النقطة الغير المركزية بالنسبة الى تلك الاجزاء الموجودة ليست بالفعل بحذف
الشعب لكن فان فيه اجزاء بالفعل كالمحيط قوله ينتهي الفلك لا تصل الحركة المستقيمة وهو

وفي الفلك

الصحيح ولا الاولى الحركة مستقيمة ثم ان تجدد الحركة قبل الكل لان قدر الجهة متقدم على الاجزاء المنقسمة على الكل
فالكل الاولان الميل فالمنفي كيف يمنعها ح الحركة المستقيمة تطلق على الحركة الحقيقية وتقتضي الموافقة والتجدد بان
قوله الحركتين الحركتين الاظهر والكبرى الحركتين الحركة الواحدة اياها فوقها فتحتها في الشرعية والسطح وليس فيها الا فقط طبيعية
الحركتين اذ لو ليس ليس وتبقى حركتين الحركتين بتمامها ذلك فتحتها الامر الموافق جهة الكبير الكبرى الصغير
الواحد اخر هو مبدأ الاول فقط لشرط اسم ارتفاع العاقل واخرين الاهم بانا لا نم انه كيفية القوى مع وجود الطبيعة
او الجم واقول العلية والجم او عنهما فالمنفي المتوجه الاختلاف جهة الميل لا لغارة العلة والايجاب منتفية
وبهذا ظهر الاضاف فلا يجب ان يكون فيه قوة تمانع الميل متوجه بحسب الاصوات اخر لكنه لضعفه لا يعاوق الميل
الحاصل الفعل عن حركة على ضعيفه ولكن قوت ضعف الميل في شيء الكثيرة وتلك الكبيرة قوى منها في الصغير
فلا تحركه الطاء وقد تطلق ... على نظر الاقفة وهو اعتبار الحركة بتخلفها عنه الرقي المنفرج المكس ذلك الى الحجر
المسكنة الهواء اقسام الحجر كما يمنع اجتماع المدافعتين الحجرين لاستحالة التوفر الى الشيء وعنه زمان واحد اقول لا يمكن
بعد ما يجيء في الرقي المنفرج والحجر المربع المدافعة مشكل الحجر المربع الاوفق لا مدافعة صاعدة بالضرورة والدلك انا نحس بنفس
فلو لان ذلك لسبب المدافعة انها لا ما لا يجتمع فيه المدافعتان الحجرتان وهو ظاهر فانا ان يكون نفس المدافعة ما يكلف
عنه الحركة فيكون الحجر مثلا الرقي مسببا لها وذلك مدافع حاضر بحواسه وكرره بالتنبيه وانما ان يستلزم الحجر وراء الدرس اثر
يكون هو المراد بالمدافعة هذا الحكم ويكون لفظ المدافعة مشتركا بينه وبين ما تخلف عنه الحركة وذلك الفهم على خلاف الحال هم فانهم يشيرون
الى الميل بيتي المدافعة وسيد ما فانه لا يستلزم قوله والاولى ان يقال نحن نعلم بالضرورة انه لا يكون عليك ان دعوى الضرورة
منها ليس اوضح منها ان ما لا يرى بانتفاضه الشرعية لا يكون له دخل في المعاوقة وما يسلم دخلا في المعاوقة لا يكون عاقبا
وان اجتمع عدة منه فليس هذا الوجه جدا مما تمانع قوله واجيب عن هذا الاعتراض بان الحركة نفسها لا تنقض اه
اقول لم يجر على ذلك دليل على انه ليس عليا كما ذكره الشيخ بعد ذلك وذلك لو اقتضت الحركة نفسها قدر امتنع فوق الزمان فانا
اقتضى قطع ربع مثلا ثم تغير حركة اسرع منها وجد تلك او كل حركة يكون حركة اقوى اسرع منها كانا فيه وفيه قيل ولا حركة اسرع
من حركة الاعظم لم لا يجوز ان يكون حركته بحيث لا يكون اسرع منه قوله فقضى الحركة في الميل الاول ليس الا مطلق لا
فان قيل الآن المتحرك من الزمان جزء الميل العاقي فيلزم ان لا يتعين زمان حركة الفلك اولا يسلم فيه معاوقا لانه لا يتعين
سطح مسند الميل مستقيم كما سبقت ولا مستدير كما عكس ما يقيد الاشتراك العلة قلت لا نم ان المتعين متحرك في الميل العاقي
بل لانه في حين حركة الحركة كانا ما كان فان قلت فما هو هنا قلت هو نفسه او العقل المعوق على ما ذكره بعض الحكماء م
قوله اما اولا فلانا لا نم ان ضعف الميل انما يكون اه قد يكون وضعه بارادة التمثيل بالضعف تقوية عموم الدليل اعني كونه عاقبا
للانتقال فيه ٣ قوله فيها خبط لكم لانه قد قال اقول مراد المعترض ان الخ انما لزم من فرض التجرد عن العاقي لا من عدم الميل
فان قلت ح لا يرتبط بحرانه بل المنع لان جوابه انما يكون اثبات انه ليس بمفروض او ان ذلك المفروض ممكن لا ان ذلك
مفروض قلت نعم لكن لا يريد ايراد التسم اذ لم يتبين في البرهان ان انتفاء العوائق ممكن قوله لا يستلزم الخ ٣ قوله
الآن شيء مساواة السند لمنع ح خلف لا يكون الاثبات لانه يكون الاقبال ممكن الخ الطبيعة الواحدة فانه لا يكون
لشرط الخروج عن الحيز الطبيعي وحصول فيه وح لا يتأتى على كلام المجيب اذ لم يلزم منه نفي الامكان على نفس الوقوع واعلم
ان معيارا واة السند لمنع حركة منفصلة حقيقية من التدعى السند عما انا وهو بعض الافاضل وهو تصديق ولا نفي انه
لا تصدق ههنا لجواز فقد عنها ما يكن ولا يقع او يقع فيخبر بهذه الحادثة الطبيعية العنصرية تامل ٣ قوله

لان الفلك لا يوجد له ذاتا كما مر في الوضع له وقيل لان ذا الفلك وحده اصل متقدم فيقبل حركة المستقيمة ولكن هذا الجواب
ضعيف فظاهر ٣ قوله لعدم اقتران المتواخي التي لها دفعة لا تقتضي تقدم ذا المتواخي كما للكلام في الجسمين
ولم لا يجوز ان يكون للجسم المتواخي في الفوق بالطبع لو اتحق في الفوق الاخر او يكون الاخر اسرع او ابطأ ٣ قوله
لان الحركة المختلفة لا يمكن ان
كانت مستقيمة فالاتصال ممنوع او مستديرة فلا يخلو اما ان يكون الفلك مالكا متدارة واما ان يكون قسرا
فالحركة طبعا ٣ قوله طرف اذا وصل المتحرك اليه فان قيل لا يجوز ان الحركة المتصلة المستقيمة الازلية واحدة فيجوز
من غير ان يكون المتحرك حيا واحدا بل يجوز ان يكون لها واحد هو الحركة عند ترك الاخر لها وبكذا واما وقع يكون
الحركة المستقيمة هي الخاطئ الزمان فلقت الزمان متصلا واحدا يتخلل ممتد من الازل الى الابد فالحركة الخاطئة لذلك
يجب ان يكون كذلك والا لزم وحدة الحركة فرد وحدة المتحرك بالضرورة فالحركة المستقيمة انما يكون الازلية ابدية لتوسط
كونها متصلة ليس غيرها شيئا واحدا بالاتصال فالحركة الخاطئة للزمان هي الحركة الفلكية العنصرية بما فيها من
سوائح لعدة ٣ قوله فلا يرد ان الحركة مستديرة كحركة الدوام اذ ذلك ان القول بتحقق ثبات هذا المطلب
ان تلك الحركة الخاطئة للزمان دائمة والا لحركة كحركة الدوام اذ الحركة الفلكية يجب ان يكون هي الخاطئة للزمان فيكون دائمة
[illegible] فيكون زائدة البتة وبعد ارجع بيان مسئلة تخلل السكون بين
الحركتين فتحقيق تمام ٣ قوله فالا وهذا تمام الحجة وهي الاولوية لعدم التمام ثم ذكر في الهداية الآتية
قوله لزم اجتماع الضدين في ان واحد لا يجوز اجتماعهما ويكون احدهما عرضيا والاخر ذاتيا على ما سيقرر في الحجة الرابعة الآتية
لانه لو لم يكن ذلك لزم التسلسل ٣ قوله وان كانت من الوضع الحركة عن الوضع فقد لا يجوز ان يكون ثم كالمالكة المتدرجة فلا يكون
عن الجهة ولا الجهات ٣ قوله كلام في الجهة الامر شيء حيث لم لا يجوز ان يكون ثم كالمالكة المتدرجة فلا يكون
فيه الاوكد الحق والحركة التوسطية لان ذلك الحق ليس على قرط زمان السكون وهذا ايضا على قرط الان الاول وصل
الكلام ٣ قوله بل يجب ان يكون في آن الملاقاة والتي الوضعي وان حصل في آن الملاقاة لم يترتب عليه الحركة
الحد الهابط للجهة لا تقتضي الحركة الزمان خلو الحد الآن ما فوقه ٣ قوله لعدم تناهيها لذاتيه الحد ما وجد المسلك
لان حركتها الى فوق حركة ذاتية وحركتها الى تحت حركة عرضية فحركة الجبل فيها حركة عالية التغيير ٣ قوله ثم
الى فيها سماه الشيخ لا يكفي ان لقائل ان يقدح بمثل هذا التوجيه في الجواب الفضل الثاني على امتناع كون
الحركة الخاطئة للزمان مستقيمة بان يقول لم لا يجوز ان يكون احد المستقيمتين الصاعدة والهابطة بالطبع والاخرى
بالقسر ويجتمع المثلان في ان واحد لكن لا يمكن سكون لهما فيها بعين ما ذكر ههنا ما مر ٣ قوله هو بعينه بالطبع
كان لقسر فلا يمتنع اتيانه بالطبع فان قلت كما يمتنع ان يكون الشيء الواحد قابلا وتاركا للشيء
واحد بالطبع كذلك يمتنع ان يكون طالبا وتاركا للشيء الواحد بالارادة اجيب بان الشيء الواحد لا يترك
شيئا واحدا باعتبارين فيقتضي ان الطلب والترك ارادتين لا يكون الارادة مركبا من التوجه والشوق
والتوجه اليه واما اذا كانا طبيعيين فيمتنع ذلك لان المطلب الاصلي بالطبع اذ يحصل وجب ان يكون غلبة

لحفظه

لحفظ طبيعة والنفع المقصود بالذات هو الوضع الحق في الفوق صحيحا ثم ان اذا حصل غير المقصود بالذات وصفا غير
لاحق الحركة والا فاذا اما المعدوم عن حفظ نوعه وهذا القوس بعينها او نفسها او الوصول اليها فيقع مقصود بالذات
مرة اخرى اذا لا يمكن فيه ٣ قوله واما انما كانت طبيعية لكانت الحالة الملائمة فلان اذا لم يكن ان مثل هذا
الاول يا يمنع في كل ما طبيعة الجسم الحركة المستديرة بهي بحيث بها فلو كان فلك اياه طبيعيا كان الرب
الطبيعي والمحرك بالتبع يجوز ان يتنهر الحالة لا لا يجب مع وقته بدوام القطاع الزمان مشترك بينهما فلا يتميز
فيمكن اجراء البرهان الثاني في الاول ايضا فمقتضى ٣ قوله والا لوجب السكون فيه لانه لو سكن
يلزم القطاع الزمان تامة ٣ قوله والفاعل مخارج بوجوده بالعدالة لا يجوز سكون يلزم كما لتهم اذا رجع شخص
فانه في الميل الحاجة حركة بالرجوع ولكن بذا الميل بطبعه القوة وبذا الفاعل مخارج الفعل فيه لانه لو لا قوله
لا يكون ان يوجد فيه نقيضه فالبقية الميل ٣ قوله الحاصل ان الدليل المذكور على امتناع قسريته لو كان الطبيعي
على امتناع آه مع اثبات ارادية حركة الفلك بلا اثبات آه ذلك على الحركة الفلكية لا امتناع قسريتها لانه لا يتم
على الحصر كما لا يتم تامة ٣ قوله اذ العقول بما يتحرك الاجسام بالمدارة لم يثبت عندهم اما لا يثبت ان المعلول
التحريك الارادي غير ممكن لم يتحرك في الوضع فلو حرك العقل الفلك لم يمكن الا فان قيل لم لا يجوز ان يكون العقل
يحصل للفلك كمال لا له كما لا يوجد الاشياء ولا يلزم منه نقص فلم يمتنع ان يكون تحريكه بالارادة لا
ممانعة الوضع اذ الاشارة الى الفلك لعدم اشارة الامصداق وقد ثبت ان حركة الفلك ليست قسرية في
قوله بل يجب صغر الجسم وكبره لعدم الفارق وانما التفاوت بينهما آه وذلك شرع على مقدمة ذكرت في شرح الحصل
وهي ان القوة المحركة اما ان يكون طبيعية او قسرية فان كانت طبيعية يجب ان يكون قبول الجسم الاعظم مثل قبول الاصغر
لكان المانع من ذلك الضعف اما الجسمية او لوازمها واما ان يكون امرا وراء ذلك الاول ظاهر الفساد لان الموجب
لقبول التحريك من تلك القوة اما الجسمية واما لوازمها والموجب يجب ان يكون منه والثاني الجميع لان
ذلك الامر اما ان يكون طبيعيا او قسريا والاول باطل والا لكان العائق عن حركته طبيعيا فيكون الطبيعة مقتضية
اثارة ما نعة منها وهو محال والثاني لان قبول اشياء ذلك على فاته يجوز ان يكون للجسم قوتان ليس لواحدة منها
شعور لفعلها ويمنع احديهما عن الاخرى عن فعلها والثاني الجميع لثلاثة اثار ذلك على بعد فرضناه عدم الحركة
القوة اسرع فلا يطلق بهذه الاقسام ثبت ان قبول الجسم العظيم قبول الجسم الصغير لا يكون ان تختلف قبول حركة
عن تلك القوة الطبيعية واما القوة القسرية فلذلك يختلف حركتها للجسم العظيم والجسم الصغير لا لاختلاف
الشوق بل لان القائد لكلما كان اعظم كان العائق عن قبول الحركة اكثر ولكلما كان الجسم الصغير كان العائق عن
ذلك القبول اقل ٣ قوله والثالث الرد من امتناع صدور التحريكات الغير المتناهية آه ما يمنع ان القوى
الجسمانية لا تقوى على غير المتناهي فيجب ان يكون بحيث لا يتجزى لا اذ بالواسطة لا يندفع ٣ قوله واراد بالعنصريات
لما كان المقصود تنبيه على الفنون واخذ في الطبيعيات وذكر فيها اجمالا متعلقة بكائنات التحقيق ان يريد
بقوله العنصريات العناصر وما يحدث منه ٣ قوله وتحقيق ان كان جميع كائنة آه النار اذا فرض لها مكان الارض

قوله وطبعا فيتحرك الى ان يحاذي مقعر فلك القمر فيكون حينئذ ثابتا لا يتحرك واذا فرض الهواء هناك فيتحرك
بطبعه الى ان يحاذي مقعر النار واذا فرض شيء يقعر فلك القمر فيتحرك بطبعه الى السفل عند محاذاة مقعر النار وكثرة حركته الهواء
المفرق لانه يتحرك في مكانه العنصري وحركته الى السفل مكان عنصره بعد وقس على ذلك حركة الارض الى المركز
اذا فرض في مقعر فلك القمر والماء اذا فرض هناك او في مكان الارض تامة قوله وهو الارض والذي بالاضافة
وهو الملاء بعض عبارات الشيخ الرئيس العسير هو الذي يطلب بحركته الى الوسط والمراد بالوسط الكل الذي
هو فلك الافلاك وليس هذا وسطا بالطبع لا وسط الافلاك اذ المفارقة المركز لما وسط وليس بمعيل طلبه
تامة فان قلت الوسط والسفل بالنقطة لانه المركز وهو نقطة فكيف يصح طلب المتحرك الذي هو جسم متقسم
في جهات له بالمحصول فيه وهل الى حصول المتقسم فيما لا متقسم اصلا قلت المراد ان المتحرك يتحرك الى
المركز بحيث ينطبق مركز ثقل المتحرك عليه لا بحيث يحصل المتحرك فيه ولا دم ورود ذلك حتى يحتاج الى امر خاص بعض الى
جهة المركز قوله بحيث مذوب وذوبان الجمع طاوعة لسبب الاذوب الملقى مذوب الجمع في الماء لا ان يصير بحيث
مذوب بالماء لكن في بعض النسخ الى الجمع الماء بالمحصول فيه ما يجيل على كما بالدهاق او السحق مع ما يجري الجوي النوشادر
وجياب بالماء وجع فذوبان الجمع مثال آخر قوله وما ذكرتم من الاستثناء لا يصح مستدلا ان الكيفيات
على زوال بعض الكيفيات مع بقاء الصورة النوعية والمتشرع دينها على جميع الكيفيات فالاولى ان
اما بعض الكيفيات فيزول حالة بالنسبة الجملة مع بقاء الصورة وتارة البعض الاخر فيبقى حال الترتيب يزول
مع بقاء ما وقع بقول المنع المجرد عن السند وجوابا لا تم زوال جميع الكيفيات مع بقاء الصورة وما ذكرتم من
الدليل لا دليل عليه لجواز ان يكون هناك كيفية يعلم ما ولم يجسم قوله الكيفيات المضادة متشابهة
في الاجزاء المقدارية فان قلت يخرج من ذلك مزاج البدن وامزجة الاعضاء الالية فلا يكون جامعا قلت
ذلك انما يجوز تعريف المزاج الاول فلا يخرج المزاج الثاني منه كذا ذكره بعض الاجلة فلا منار حرجه في الرسالة
لكن الشارح قد اعترف بعد ذلك على شمول التعريف للمزاج الثاني فاذا الشبهة عليه حرجة للارب وعليك بالتامل
تقف على ما في ذلك من توجيه الشكوك فان المقام لا يحتمل التنقيح قوله سورة الكيفية عنها فانه لا يخلو
ان مثل بلجهة كون واحد بالنسبة الى واحد في حالة واحدة غالبا ومغلوبا او عرا الغلوب غالبا يعود منها الى
المكان الفاعل هو الصورة متوسط الكيفية والمنفعل هو المادة في تلك الكيفية بعينها لزم ان يكون الشيء
واسطة في كبر الاخر وشكسرا عن شيء تبدل ذلك الاخر وذلك يكون كل واحد منهما واسطة في كسر الاخر معا
او على التعاقب ويلزم يصير احد الامرين المذكورين تامة قوله ويصير كله جوا متحركا وجوا ارجح الهواء
التحرك جوا ارجح بكذا افاده العلم الاول وقيل انه من قبيل وضع المادة مكان الجنس قوله متقاربة
غير متحدة لانه لو اتحد صار المجموع مرآة واحدة غير شكل الرسم وذلك يصير يغير فيما هو بصدد بيانه وانما قيد بكونها
متقاربة ليتمكن من نقل منها الشعاع المنعكس الى الشمس لانها اذا بعدت لم يمكن ذلك قوله او بالعكس بسببه

بالمرايا

بالمرايا بحيث مرآة لو افاده بعض الفضلاء وفيه بحث لان المعنى للانزجاج على تفاعل كلمة ومكاسر فيع بذلك
مرآة فاعل تفاعل عظيما فانه تجمع خطوط واصل خطا في حضار مرايا فان كثيرا من الناس اذا لم يعدوا يعدم
شتغالهم بهذه المباحث فيقولون هذا الكلام قديم قوله واوردناه على نظر الافق الماء دائرة الارتفاع اه
اعلم انه قد تقرر عند علماء الهيئة وجود المناظر الظاهرة الشعاعية سواء كانت من المرايا او من مضرة ثانية او عرضية
اذا وقعت على سطح صقيل وقعت منعكس عنه خطوطا وقعت عمودا والانعكاس يخص عمود الاسطوانة المضيئة
والطبق الخط الشعاعي والانعكاسي يحصل عمودا اذا وقعت على الاسطح الصقيل من جانب البصر واذا فرض وصلت
زاوية حادة من بعد الخط الشعاعي وخط مفروض على سطح الصقيل من جانب القابل له لان سيل الانعكاسي لا سطح الصقيل
كميل الشعاع اليه بلا تفاوت والزاوية كالزاوية فالزاوية الاولى لسيل الشعاعية والثانية الانعكاسية والزاوية الحادة
عند نقطة مشتركة بين الخطين هي مسقط الخط الشعاعي من الزاوية الاولى واذا كان الخط الواصل بين كل من الدائرة والزاوية
وبين الشمس بحيث ينطبق عليه الخط الانعكاسي فلا يخرج من الزاوية الانعكاسية منطبقة على الزاوية المحاطة بين الخطوط الواصلة
والشعاع المفروض على سطح الصقيل لزاوية الانعكاس من متحدة مساوية لمثل الجزء الخارج فلذلك الخط الخارج غير خارجة اليها
في تصور المراد واما الدائرة وهي السطح المحاط بخط مستدير يحيط به ما يكون الفرض في داخله نقطة متساوي الخطوط الخارجة منها
اليه فهذا عظيمة وهي التي تنصف الكرة تارة على مركزها واما صغيرة تبعد فيها والافق عظيمة يفصل بين الظل والضوء في
العالم او دائرة الارتفاع العظيمة تمر على سمت الراس ومركز الشمس او كوكب اخر وهي منطبقة مع مركز
الكوكب حول الافق بحيث تتقاطع بحيث يصير جانبه المقابل للكوكب شرقيا اذا صار الكوكب غربيا وبالعكس وكذا في الشمال
والجنوب اذا عرفت بها فاعلم ان المقصود من قوله واوردناه على نظر الافق المار دائرة الارتفاع يعني النظر المشترك
بينهما لانها متفاعلة بالانصاف على قوائم ان يعتبر جهة اسم طرف الخط الخارج من الشمس تلك الدائرة الرسمية
فحينئذ بذلك النظر من الافق الا اثرا اراد ان يدور ذلك الخط حول سطح الافق حتى يصل في وقت راسه عند الشمس
وقاعدته الى الدائرة الرسمية لانه انما يتصور ذلك حال كون مركز الشمس على الافق وقد فرض
انها فوق الافق فرضيته وفي ذلك حال لانه اذا تقاطع الخط الشمسي خط الافق في حركته الدورية القريبة من القرب
في ناحية من الافق وتطلع من الاخرى فتتلاقى قوله والمرآة اذا صغرت عدا في بعض النسخ ان المرآة الصغيرة
جدا لا تحرك لا يخفى لا يحيا الحس وكانه مراد الشارح قوله عن الحس تخفيها وظن انها الفتنة اه الثار
المشتعلة واحدة بالاتصال في تجويد معنى الظاهر انها عند الجمهور زوال الضوء والاشراق الموجود في الجرم المسمى
عندهم نارا حتى تشتعل وقاتا او جوا او مشتبها الى ان الكل ومعنى عموم الظاهر انها عندهم ليس انها الا الظاهر فيها
البتة هو جوا انها دائمة التصرم والتجدد على التعدد بعد في الحقيقة ليس شيء فالا مرتما هو يتولى من الظهور والاشتعال
لكنهم ما دموا يريدون التجدد ثانيا يقولون ان النار لم ينطفئ الا لطفا حقيقة انما يكون بعدم القاء صورة النارية
وليس ذلك في الدائرة بل يعد زوال الجزء الارضي منها يصير ناراسا فاقة لا ترى بعد فينطفئ انها انطفت فانهم

قوله تولد الاحساس المستبقة المنظرة المراد بالانطراق ان الشيء القريب بالقوة في الكيفيات من وبليسة
والخارجي جوهر فيه الحكمة بحسابه برد عاقد [illegible] قوله كمال اذ يكيم طبيعي الا وجه
اعلم ان الجهة [illegible] بحيث الاولى ان يكون وجوده للشيء اولى من عدمه الثاني الا الشيء الذي جاء بحسب الوجود يصلح له
ويليق به باعتبار مراتبه الدقيقة من القوة واما باعتبار اشيار الاظهر اياه لذا فهو الحد والمعنى متساويان وكل
منهما يصلح للدراية في الحد فتامل قوله جواب الماوي تقدم ذكره بالفيه الكلام بالتسليم كما الا الوجود بعد الاعدام قيل
الحركة كمال اول لما هو بالقوة من حيث هو بالقوة قوله فصل ولذلك اي كون النفس النباتية لها التغذية والتنمية
التحريك الزيادة والتوليد قوله وجب التشكيك بعض الفرقة تامل قوله ولا بد فرقة القوى تمييز او تالفا فيه فعلها
النبيه والدافعة والقوى الاربع خاصة لها وعند الشيخ ان الغاذية عبارة عن مجموع القوى الثلث اعني الماسكة
والدافعة والجاذبة كذا نقل عن القانون وفيه نظر قوله مرتبة صيغة المكان لانه يحبس اذا احتبس الفضلة
في العضو يصير عليه المكان ويمنع مادة الغير تصل الى العضو قوله يخرج بالنظر النباتية فيزال الضرر
بخل او تفيد ان اثاره سخرة ذو نيك والجواب ان الضرر المفهوم بالقوة هو غير المضيق على النباتية لا الاثار اما حقيقة
بالنفس لان نية مقدرة قوله باعتبار ما تقتضيه الاثار واعتبارها اعتبارها والنباتية فلها مالنب تنبيه من الاثار
اما المدركة فلما يحس بها وهو اما القسم المدركة الى الحواس الظاهر والباطنة هو من الباطنة ما يحفظ المدرك من الجزئيات
ان في قوله المدركة تنبيه قوله عند سماع الوحي شيئين له لا يخفى ان هذا مشترك بين الشيخ والمعترض مع انه يمكن منع
الطبعين ما نهاية مع معانيه تامل قوله ادراك العلة المرئية المتعلقة بالمحسوسات كسخونة زيد وشجاعة عمرو
ذكر المحقق في نقد المحصل ان ليس شيء من الحواس الظاهرة والباطنة تحكم ان مصدق البشر وذكر الشيخ في الشفاء ان كذا منها
حاكم فانه قيس بعد ذكره تفاوت الادراكات في التجرد فهذا يعني هذا الفرق وهو تمام التجرد الصورة المتعلقة عن المادة
وكون مدرك الوهم مجردا في نفسه من المادة لكن عرض له كونه مادية والوهم انما يدركه فرجع هو مادي وسمي التخيل
عن حضور المادة واحتياج الاحساس الى حضور المادة فتعرف ادراك الحاكم المحسوس وادراك الحاكم المخيلة وادراك الحاكم
الوهم وادراك الحاكم العقل انتهى وبعد وفق بعض الافاضل بالتوفيق فقال ان المراد الشيخ يكون لكل منها
حاكما هو كونه آلة للعقل في الحكم لا كونه في نفسه حاكما اللهم الا الوهم وحكمه لا يكون تصديقا بل انتفاء ان انتفاء الحس يقطع
والدب بلغ من جنس الرغبة والرهبة التخيلية تامل قوله وكيف يكون النفس محدودة وهي بسيطة قيل تامل لان
البسيط العقلي لا يجوز تحديده واثبات ان ليس لها اجزاء خارجية قوله مشروطة بمقارنة القابلية واختلاف استعداد
لان نسبة الفاعل الى الجميع على السوية فاقتضاء وعارضا لاحدهما دون الاخر لاحل الاستعداد الخصوص بها دون الاخر
فان قيل يجوز ان يتلف ويتعدد الفواعل فاحدها يقتضي عارضا لاحدها والاخر للاخرى ويكفي الفاعل لو كفى الفاعل
العوض لصار العارض لازما والا ذلك اشار بقوله وما يكفي الخ تامل قوله والجزئية بحسب الوجود الخارجي
لا في الجزئية لا يستلزم الوجود الخارجي لانا نتصور جبلا في الغائب بعينه مع عدم وجوده في الخارج لانا نقول المراد ان

الكلام في الذهنيات

الغائب

وجود ما ذكر الاجزاء الذهنية المذكورة وقت الاداء مقدمة التصديق اثر التصديق الصفة الخوف من اصناف النفسانية بناء الاتفاق
الخوف المذكور ثم الجهة الاولى على تحقق الصفات ذوات الاولية والثانيات الاحاديث المتشابهة بحيث الايمان لو العقد في الكفار
يصح فيه الكلام واحد لفظا وبالاتي تحقيق ان يكون الاضافة اليه باعتبار كونه محل الكرب الاعظم وكون الاقرار الاعتدال لان الحاد
اتصال الكلي واحد بالجزئي اتصال الكلي في ايضا ان وجه الجزء المتبرز الى محل الطلب فيه نسيان ما وضع له لفظ الايمان في الشرع
كيف يتبع لان ما الظ قوله وعطف عليه الصلاة وعطف الاضافة وتبدل الاعتبار وحصول الموقع الايمان او الجزء لا يعطف على الكل مطلوبا
قوله وان طائفة من المؤمنين التقوا فان تعلق الحكم الشيء موصوف بصفة يدل على حصول ملكة الصفة وحال المتعلق فيه يسوغ ولذا
قيده كونه قتيلا انه فجاز لما باعتبار الاول قوله يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في الاية وجه التقصاص مع المؤمنين مع القتلى
بدل لما في سنة الاجماع القتيل قوله الذين آمنوا الاية فيه دليل على الحق المعلوم لما ان الايمان قيد ليس الظلم قوله لانه تقرير الاصل
اذ هو فرق بينها الاباحة بحصة التعلق قوله وهو متقي الاوامر اذا حمل المتقي الزجر وكان ما يعبد الله يكون ثابتا
فرقوله والحد الوجهي حسن قوله تنبيه ما يدل فيه بها زائدا واقع في القرآن لفظ يتبع حمله على الفقه والتشريع
لتعيين حمله على الفقه التشريع قوله اذا المتصدي لها بحيث الصدق تقوى الحجر حلة لانه المتقي [illegible] بيان او الكل موصولا
بالمعلوم الخاص لانه قوله ثم اختلف الى بعد [illegible] وحدوده لذا كان النبي
وجوده ما دون بالصدق وقبول الاحكام هو يكون [illegible] حكام الصورة تمامه الى ذكر وجوه
الاقرار وقع الاختلاف بينهم وان سماط الاحكام الاقوية [illegible] عهد الشافعي ابن الاقرار فذهب بعضهم كالاشعري
وقرر بعضهم لان مجرد بدل الفعل كالاذن المعتبرة [illegible] هذا ارسطو ويجب عليه الاحكام في صدق الطلبة
ترك الاقرار من حكاية كلامه كالمنوط ما زعما وعليه [illegible] بعضهم كالمحنفية وقرر بعضهم لان الاقرار لا يقبل
فالصدق المذكور لا يكون منوطا بها فرقت عليه الاحكام [illegible] الصدق وهو تنوط منزعا على كشف وبيان
الخفي والاحكام الاقوية ثم لو يجوز ان يكون حكم الشرع مخالفا لما فيه وبين الله كالصلوة مع الرياء او يشتمل على جميع الاركان
صلوة فرد ويعتبر عليه الحكم الاحكام الاقوية قلت الاحكام هذا الاحياء وهذا الثلث صعب بحث غير موجب التفقهي
امر الايمان والاسلام هذا الفرق وكشف عن المراد بها هذا الطلق الشرع وكشف عن حكمها في الدنيا والاخرة بيان قال الحكم الاخروي
للايمان هو الاخراج من النار وعند اختلف لهذا ان هذا الحكم كما ما اذا تبرز محمود اعنه باب الايمان ما ذا في قائل من يقول انه قوله
العقد وفي قائل يقول انه عقد ما على العقد مشهورة ما الشرع وفي قائل يدل ثانيا وهو المعلوم الذي كان كونه المقصود وكذلك
الايمان وجود اعني تبرز عليه آثاره وهو النور الحاصل للعقد بحسب الى القابع الجنة وهي باقي ووجود ازيد وهو
حفظ ذي النور ووجود الفعلي وهو مقدمة ان لا اله الا الله محمد رسول الله والوجود الفعلي هو الاصل وذا الوجود ازيد مع
قوله كرقاء الشيء بوري كمن يريد عليه ان محرم محل النهاية ركن تقول كلمة الشهادة ليست اخبارا عن القلب

عقد وانشاء شهادة والتزام كما في الاحياء قوله المتكلم سنده هو فرض عدم الاتفاق مع الوقت قيده لمكان اذ لا نزاع في ايمان من حقق في
بقلبه ولم يحكم له اقرار رفيق موقت او عدم شهادة الاله قوله ثم العاملون مرجع الى المعترف به والى الجاهل بالعلم قال الله تعالى
وهم اشيون للعاملين الكتاب الى اماني وانهم لا يفقهون فذمهم بعدم العلم وقال في اخبار اليهود قوله لم تكن سيرتهم ودليلهم فانا
يحسبون ذلك الوعد عظيم قوله ان يحمل الذم للكار الحق والكار الحق وتكذيب الله عز الكذب والانكار العلمي الذي هو
التكذيب في الحديث حصول التصديق للعاذة في ذمة الانكار وانما الحاصل الفوز اذ من ضد الكفارة والجهالة وتقصيره
الحلم قوله مصدر وصف به اي الذات اقيم مقامه كالشهادة اقيم مقام الشهادة قوله والمؤمن شيء المطمئن من الارض
فيما القول وقضاء بخبيه وخبايا اي يطلع من الارض اه اثارة لا اذ يستعمل بها اليه والمطلق ردي كبير الذرة على انه
اسم فاعل الاسلام اي ترك الخبايا اه كان والخضوع تضع اما الشيء الحقيرة موضع الكثيرة ورفع الاصلي الجوهر تسمى بالجوهرة
المذكورة لانه يعلم منه ما يعلم الشيء وشبهه فقد اثر في الكلية صفة كانه قوله او فعل عنف كذف احدى الياءين كقيل كان
اصله قيل بالتشديد وهو الملك دون الملك الاعظم من ملوك حميرة كانه الذي فعل قول الرسول عليه قوله والمراد به هو الكان
مصدر او فيه لك قوله الذي يدرك الحس اي محسوس الكثرة والمراد بديهية العقل ما يدرك به طريق الفوز والنجاة
او ما العلم اما ضروري الحس الكلي لان الشرع جعله اسباب العلم ثلثة الحس الظاهر والعقل والخبر الصادق وهو اما
ما عدا العقل والحس قوله وهو المراد قد لزمها وعنه مضاع الغرض اي خوائه من منفع نفع اليم وجاء الحزن او ما يتوصل
به الى المغيبات المحققة عليها والحكم المستفاد مر تقديم الظرف دليل على انه المراد وسبب العيب الشيء دليل عليه وجه على
المراد يختص بالعقل العيب هو ان يعزه انما علم بالعلم مما يساوق الدنيا الكريمة فان الناس للعلم نفع العلم بالعزيمة
سواء تم مقتضاه قوله العيب عليه دليل يقتضي او نقلي قوله هو المراد به الدنيا الكريمة اه اذا علم الايمان عالم الشرع فلان متعلقه
الحكم اعني ما جاء به النبي ليس في العقل الثاني والاعلى مع المنفي المعنوية العقلية او لا يمكن التصديق بالاطلاق
اليه والايمان بالعقل الاول بالاقرار لا العلم الا الله تعالى والثاني العقل الثاني او انف عليه بهذا الاعتبار دليل قوله
بيد الذي كان المراد به الاحق قوله او هي المؤمن عطف على الضمير المجرور عطف اعادة الجار او الجمع على الجمع وهو الرسول
او الكل اما حاصل ومنع التقييد عند عدم مشاهدة الوحي فتعمم قوله لما روى ان ابن مسعود اه اول الحديث على ما روى عن الشيخ
في تفسيره فالعبد الرحمن بن زيد كنا عند عبد الله بن مسعود فذكرنا اصحاب محمد صلعم وما سبقوا به فقال عبد الله ان امر محمد صلعم
كان بينا لا رآه والذي لا اله غيره ما من شيء اعظم من الخطط المهم لان الاتيان ملل حاصل بالتحية او صيغة التفضيل بنادي على ان قوله
بغير يعلمه لا بيان والا يخالف حكم لا ينبغي الطلب او تحقيق المفصول عليه فيقال ان المهم انما شرك عبد الرحمن
فقد اغلق قوله فان اداة واليه تحتاج في العلل الا المعنيين وهما ان قوله التقدير كلمة الثالث قوله وهما اشارة الى قوله المشترك
على الوجهين قوله ارسله لون الركاب اه ذكر ليقيمون الصلوة ارتجاعان مع الاولين اشتمالة تبعية وهما الخبر في قوله

ارسل قوله فراقهم العود والقيام والقعود الاتصال فيه اقام الشيء حدثه فانا رتب قضايا ثم تبقى اقامة العود اه قوله اي جاء اي ازال الحوجة
فصار قوله يشبه القائم ثم استيراد التوبة الاصنام اثر عادت حقيقة في استوى المعاملة تعديل اركان الصلوة على ما هو
حقيقة ان لم يحصل استعارة اي تحصيل القيام اذ الجسام هي استوى بها عاية زيادة الاستبين الخطاب بالشرع قوله
من اقام العود اثر ستعار اقام العود وقيل الاقامة تبقى المستوية حقيقة في الاعيان والاشكال التقويم فانا نحو الدين والرأي
والمذهب اكثر خروجه فرع المستعار وتبع بهذا اضاءه اذ من باب اقام العود قوله فرقات الشوق اه فان الشوق كانه تقاضا التحقق
في حق الظهور التام على الصلوة فيه والاقامة ذلك فانهم استيراد الحاجة الى الوقت فان الكلام الاتفاق والمداومة
يحصل حقيقة في غيابه فيتوجه اليه وقت او وعليه فانه جاءة الثالث انه خفية حذاء اقام قام الشوق حاز فتجوز عنه صفة وفيه
الاول بالاحكام على المجاز المرسل لعلاقة التلازم فان الاتفاق لتلزم المداومة عادة وانت تعلم ان هذا الحكم على اقامة مجمعة
خلوف فانه الكت والثاني ما رتب الحقيقة قوله اقامة اي فانه هم امرأة شيء الحارس فاقتلوه يحرم فوجبت عليه عادة
سنة كما هو سوق الفرس اي سوق الفارس بالسوط على التنبيه والتعجيل والوفاء كونه لزيد القريط كناية عن التام
كانه شيء شديد الغلط وغزل حاياه قوله فاذا حوفظ عليها اي واظب عليها يقال هو محافظ على كذا اي التحرى مواظب عليها
قوله او يشهدون لان الله اه وسيلا لما المنفق الذي لو فاضلوا الصلوة ما سوى الكل قوله من عرفهم بالامر حقيقة قام سلب بالامر
والقيام ردف الاعتقاد الاعتناء بزوال التعظيم والتحقيق على القيام على الزوجة عطف اقامة عليه وحل معناها حدا اشارة
الى ان الاقامة اذا كانت بالخوف ما ذكر وان كان معناها مجاسيس المعتدة تجلي الامر تجلد الامر مشتمل اذ كذلك الامر توصيفه التشر
على رتق وفتق يصف عليها كانه قامت الحرب على ساقها اذا اشتدت التحرك كانها تقرت لسلب الارواح وتحرب الاسد ان
والمراد فات اهل الحرب فيها يقيمون الصلوة يجعلون الصلوة مستمرا والمراد يشهدون لا دانها الى ان عدل اليه على انه كناية
جزئية ولبس الحاقول ان العطف لبيان زيادة على ان الثاني تمام بالعقد زيادة فتحصل بمعنى التجلد والاعتناء وهو الاقامة
في الحقيقة على قولهم عرفة تعدى الامر وقاعدة عنه بطلوه وايضا القيام بنائب التشمر لا الاقامة كالاقامة الصلوة بلغ الكسل الا الاقامة
والان القول اقاروا بالخف والاعمال والاصل لهم بعد الاقامة الصلوة كلمة لا يبقى قائم وقوام بزوال مستلزما لاثر
ارتكاب الجنة الظاهر غير قرينة دالة عليه مزورة داعية البيع اه الحذف والاعمال انما يجوز شمام الوصي من الفقير قوله
او يؤدونها اه فاختير يقيمون الصلوة على الصلوة اي زكاة لانهم اعوضها حتى الرعاية تحقيق الاداء اعزل تمام الواجب
والخروج عن عهدته قوله عن عهدته اي الاداء اعزل الاداء الذي هو متعلق الصلوة فيجزئ كون الصلوة واقعة مفهومه
والاشتراك وكرا لا لانه الترجيح يحصل القيام لكونه كنايا لها فيجزئ يحصل الكل المفعول يحصل الجزء لا عزل نفس الكل مفعول الجزء
اعزل القنوت والركوع والسجود والتسبيح يكون بنفي يقيمون لو دون والصلوة مفعول فيجزئ حاجة على التجريد وبلغ حمل
الصلوة مفعول مطلقا اي يحتاج الى ذلك كما كان الصلوة واحدة مفهوم المفعول عنه قوله اي الكلمة الترجيح حقيقة اقرب

يكون على الاظهر واولى حقيقة او مجازا على الخلاف مشتركا بين الرزق الظاهر والمعنوي والمعنى الاول الاغذية فانها مدار النظر لا الحقيقة
لغوية الحقة او اقرب لفظه لكونه مشتقا من الاغذية والاظهر مخلوق لوجوب انه ذهب فلا يدخل في الحقيقة لا حيوانا فيه الحقيقة
قوله والمعنى الحقيقة تحرك العين ويكون قوله سمى بها جهالة الشارة الى ان الشيء الغذاء المجوز كالمائة بالشيء التحليلية
مصدر الزينة الضحى يوم الاسم وضع موضع المصدر في صيغة وتاتي صلى الصلية قوله على لفظ المخبر على صيغة اسم الفاعل وفي
لغة تريغ الاصح بدليل الاخبار والولد لا يكون انثى متقدمة قوله وفيه اصل بالحاء حاصله ان مبنى حقيقة تعلقه بتحريك القدرة
محاربة مثل الهوى فالاركان الحقيقة بمهارة فيه الشاذة والدعاء مرضه ان يكون استحال الصلوة فالدعاء شارع قبل روز
الشرع وسوقه الاركان الحضرية تكليف يكون بمهارة منه الاشرة فيه انتفاء الفضل غير الحد نسلان بنا التفعيل والتحريك نادر وهذا
استشهاد الكنى في الجواز ونظر كفره اليهودي والصدقة ما عزيمين الذمة في الليل ورد بها على ان كذا والعين وقيل عطا
الانبياء قوله بعضه ذكر وهذا القيام فيكون الصلوة وعن غير قائمة الى جزء وحسن قوله واشار بالفظ الاول الى ان الاستجابة
انتقال فيه غير شهر يكون المنتزل منا صلاة والنقول اليه فرضا قوله الصحيح فانه لان الفقر تفيد بمجرد الفعل الاول لفظ
قوله الرزق بالكسر النفيس يا نفع اعطا الرزق كالاذن بالكسر يكون مصدر الفاعل فيه قوله وفي رزقه وسارزقه حسنا
والاحتمال بالاتيه باجود جهد بوجه عدم القول بالظن لا يعطا خلاف حاصل فيه قوله وكتبه فيه الانتفاع به ارجعل الحيوان بحيث يمكن
من الانتفاع به بان ساقه اليه واعطاه اياه ينتفع به وليس يعطي التمكين اعطا القدرة او لا خلاف ان اصل القدرة فيه الدائم
وان القدرة التعلقة بالفعل ليست معه والالزم الجبر انما الخلاف في انه هل يبقى الحرام الى الغنا ويعلم اياه ينتفعون بالام
واختار تفسير الرزق التمكن من الانتفاع دون الانتفاع بالفعل لانه المناسب في تفسير الاية الكريمة او لا يكون الاغذية ما انتفع به
قوله الحرام ليس برزق لان الاغذية قال الله تعالى ما خوذ منهم بالرزق قال الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو
القوة المتين فقد يرد ان التمكين من الحرام ينتفع او يكون بسوق الحرام منتفع لان لا يكون رزقا قوله الاجر رزقا منه
وجه الاستدلال ان اسناد الرزق اليها اليه لم يشترط يكون الخلق حلالا او لا وعلى كتابه اليه سوى الحلال فقد قوله ان الله
الا الله ماخوذة منهم الحرام فقد يكون الحلال فان تلف اذا لم يحصل منا الاغاثة اليه منهم ماخوذة منهم فقد حصل
له الشجاعة بالكفر لا الاستيلاء فقد المراد التعميم على انفاقهم الحلال الحق او المراد بالرزق الشيء المعنوي كما ذكره السيد قدس سره
له حصر الخبر فيما ما يقبل ان يكون رزقا كالحمد وان كان لوجوه وصف الحلال بالحلق على ان يكون لحمه لغو بيده قوله فان
انفاق الحرام اذا فاعله من الوصف لتاكيد دفع ان يراد بالحلال ما تيا والى النسبة قوله فان انفاق الحرام لا اشارة لو اشارة لو فاحة
الاذن او الحاجة الترتيب عليه قوله المتعلم يعني ان الرزق كما من الله كون فيترتب ما يضاف اليه من الاعمال ان يكون فضل
شيخ قدس الله سره واذا عرف فهو لتقي وقوله العقيم عليهم فخاشة الاسلام بانهم يتفقون ما يعد من علماء المشايخ
قوله والمعنى على الانفاق لعدم الاستناد تعالى انهم وسائط قوله والاثم السعي عطف على الاستناد ومنع ما لا يحرم ما لا يحل كونه

لا الحال

رزقا كحلة ان فقد تهم تحريم ما لم يحرم شيئا الذم موجبين حيل الحلال عرضا واعتراضهم التحريم مرانهم مرغوب دليل قوله واختصاص عطف على
الاستناد الى والتوبة مقام المنع وكونه من رزق التفقيه ولكن زائد على الاية بان يكون حلالا بالسؤال قوله تقدم على الفقرة والمعلوم
له حديث عروة من قرة بفتح القاف وتشديد الراء روى ابي ماجه وغيره مرفوعا عن عروة بن الجعد البارقي كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار يشتري به
شاة فاشترى به شاتين فباع احدهما بدينار فجاء بدينار وشاة فدعا له بالبركة في بيعه فكان لو اشترى ترابا لربح فيه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله في صفقة يمينك وفي كيفية ذلك هذا لفظ الغنا فرفع حتى قال ابو داود
كان لو اشترى كنت اربح فيه الله تعالى بكتاب رزقي الله طيب فترك كتبه على الاستدلال ان المراد فيه رزقه مرزوقه بقرينة
قوله رزقه حلالا رزقه الحلق الرزق على الحرام مانعة قوله ورزقه وفي حلالا الله لا ان ما اخترته لحرام ملكت عرام لنفسه وان الذي
تركته حلالا وحلالا فقد تعالى الشيء قد يحرم بما عدا ولا يحرم بذاته لما المغصوب على الغاصب وقد يكون لا حصر ولا يكون حلالا فذا تركته
لفظ ولما قوله لقد رزقك فيطلب الله على الحصاد فيه الحصاد فيه كيف يجهد المستعاد وقيل عمر ولا اراد الرزق الحسن
يكفي فيكفي الحوبة فقد تهم الاية الفقر تركه قوله وما زكم يرزقا او اجيبه بانه مسلك اليه كثيرا ان الكثار الاثار عن عيشه
لسواء اتباع ره وما شيء فيه ما يكلا حلالا والا ما يكلا فيه ما يكفيه بالحلال فيه قوله لو قرر الاية بلال بانه يكفي لو لم يكن
النفس سد جميع عمره من رزقه لا الثاني تكليف لقوله تعالى وما من دابة الا على الله رزقها فان وقوع الكفرة سيعلم القطع فيه الاستدلال
يقتضي عدم وقوع سيئتي من الدواب فيه الكلام وقد ما فاخره وحوشيه الاتفاقية الحاجة مما فيه ما ذكره من رزوق
في بلاد الله الاية قال الاسكندر انه تقدم بالرزق اما قوله تعالى الصوارف الكفر بعبارة بانه لو لم يكن الحرام رزقا لم يكن التعدي
بطلان عمره ينتفع به رزقه ويكون نفاذه من الغذاء من رزقا بالكون لك الحجة الله قوله الكلام لكم قوله ما من دابة الا ورزقها
فانه يدل على انه تعالى يكفل بالرزق الخلق والتفتيش والتتبع الدواب فيما اتى وهذا الحوادث يعلم حتى لا يمنع تقديره اثنا واذ
لقد تهم في دابة الارض الا الله رزقها قوله يعيش اجل طول العمر والاكل الاثر الرزق فوجب الباقي انه طول العمر والاكل الاثر رزق
منتفيا قوله والفقر والفساد اصحاب ابي حنيفة الاتفاق الاكثر قوله لكل ما فاه نوعا كثيرا فيه وقد نفعه والفقر والفساد المثال قوله
والفقر اذ ولو على التقدير قوله لكم لتقليل انواعه اذ نوع الرفع من كثرة قوله والاصل في الكثرة فلا اصل الاسلام قوله جاء بحقيقتها
في الحق وجه التحقيق هذا اذا الفرق منصف لكل واحد منها تحقيق الاخوة ولا يقال تحقيق الرجوع والمراد بالعقوبة تكونها
اما العقاب قوله اما فاذا الفرقان قوله تقديم الموصول المعلول للاهتمام بالمعلول به لا لحصول الكرم وبه ينتفعون لا يقع الجاري الجور
فيما يدل على رزق الله لا تزهم يرزقون الا لذلك قوله واحد حال من التبعية فيه لانه يعاد على الجمع ثم يجيء لك التخلف
عبارة الكنى في قوله الا اتباع به لقصد من الاختصاص اي ما رزقناهم فيقام المنافع الترجيح بانهم ينفقون لا الحقيقة لان الاستناد
للتعليل عاما قوله زنا قد الكتب من الاستناد ولا زنا كفر بتحقيق الروح الحقيقة الاتفاق الشق فالطاعة بكر اوات من الحرام قوله واذ دعا
من الشيء عليه على تقدير يوم الاتفاق على سبيل المجيء الا على تقدير تخصيصه بالفرض فلا دون الواجب المعنى قوله للتفقيه على الحرف
المهر عند ودلك لا تقوزان لحظ لحظ الاغاثة لا نظر العلق بهم القيد يكون النفي انهم ينفقون لصدق ما رزقناهم لا لا نفيه

والايمان بمن تنزل الايمان بما انزل اليك

على الكفر فاتفاق الكل فيه اسراف على ابو هاشم الاصل فيه القول بالفعل والجمع بين طاعة الله ومعصيته محال
لذي الحاجة فيه اتفاق الكل كما روى ان الكبير على ذلك قوله وما يريد قوله عليه السلام انما نزل عليهم القرآن بكبير من خلق
فيه تحكي بالتعليم الاتفاق بينا وان الاتفاق الكل يجوز قوله واليه يجيبني الاتفاق اذ ليس مراده ما ذكره التخصيص فوجه
ما ذكر ثم يسبب يعلم التخصيص بالمال قوله ولم يؤمنوا اهل الكتاب اي لم يؤمنوا بهذا الوجه وجعل بعد قتلهم ثم ذكر ان المراد بالذي نزل اليك
قول ابن عباس وما قدر اية فلان جاء وحد الموصول وقع صفة بالايمان بالمنزلين مع اشتراك بين جميع المؤمنين واشتمال الايمان بما
نزل بالكتب على الايمان بما انزل قبلك لتسبيح الايمان بما انزل وبمن لم يؤمنوا اهل الكتاب وهم مؤمنوا اهل الكتاب حيث الحوا بالبين
بالايمان بالقرآن خصوصا قد اسلم واسلموا بالقرآن مصدقا لما معكم فيؤمنون بالكتاب الذي انزل اليك مجملا كما يؤمن بالمؤمنين
وانما اورد عليه من انما ذكر في التقديم تقديم بالذي وبناء به تنزل الذي وقع موقع الذي والمؤمنين والمؤمنين فقد عرض الى ذلك
الاولى وان اهل الكتاب لما كونوا مؤمنين بجميع المنزل قبل ان اليهود لم يؤمنوا بالكل فلم يؤمنوا بالمنزلين جميعا قوله
اي هو بمقدار ما هم نزل الايمان بالمنزلين والطائفة الاولى شركة مع شك الفقه فلكنه يتوهم عليهم وان المقصود ان المراد الايمان
بما انزل في قبلك مع دخول تحت الايمان بما انزل اليك للاقرار بان ايمانهم مركب على الاختلال كيف ذلك اعتقادهم بالايمان
بعض ذلك وكيف الايمان بالبعض الموجبا عن الايمان بما انزل اليك فيكون مؤمنوا اهل الكتاب مؤمنوا بالمنزلين جميعا قوله
اي هو اسم اشارة مرفوع بالضم وهو اشارة الى الكفر وكيف الفعل الماضي وهو الذي نظر بالمثل والذين يكون ماخذ الصفة وهو
والمؤمنون مرفوع بالضم قوله معطوف اسما كون مفعولا لما قبله او موصولا لما كون صفة مقدمة قيل لعلقه وحول اصحابه قوله
اذ الواو واو الحال يعني الذين يؤمنون بالغيب وان كان ما غاب المعلوم الاول الايمان المراد بهم الذين لم يؤمنوا
بالذكر وما هو مختص بالمؤمنين من اهل الكتاب في الذكر زيادة القرآن من الكفار والمشركين واهل الكتاب بناء على ان الكفار والعرب كانوا
كتب لهم اهم الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين وبناء على الذين يؤمنون بما انزل عليهم الى الذين آمنوا بالله وحده
والمؤمنون كما الى الذين هم مؤمنون المصدقين بالقرآن المتقين بالذكر ترتيب الاشارة
الايمان باشارة ذكرهم فكلهم بعض لعدم كفاية قوله تعالى شركين طلبتم على طريق والانكار فيكون الشيء يصح جهة الاعتقاد
قوله وهو المتقين اي عطف على قوله تعالى الذين يؤمنون اي على هذا تقدير الذين يؤمنون بالغيب صلوا بالمتقين لمناسبة الفصل
بما جمع بين الغيبة والخبر بين العطف وفي العطف وتقييد المتقين لقول الترك لقوله الفعلية ثم نزل اهل الكتاب قوله
وتحقيق ان يراد بهم الاولى اي متقين المؤمنين الموصولين لتحقيق قوله ووسط الفاعلة لتبيان الصفة العطف بين الموصولين مع اتحاد الذات
انه باعتبار التغاير المفهوم وتغاير الاوصاف مع كثرة ذاته يكون بالمواد وتغاير الاوصاف بالتقييد فهو مما يوجد في الحاقة
والقوم بضم القاف الفعل الكريم الذي لكل عليه والهام بضم الهاء اقوى الصعب العظيم منهم اولئك اذا جمعا بمرفعه
والكتيبة الجيش والقدم موضع الازدحام وقوع القدم بعضهم على بعض ودابة اسم الانثى عرفيا الدواب اعم

الى ربك

الى ربه وسيسعد علاج الحارث بن عاصم قتيبة بن قيس بن زيادة ان فقتل المقتول الصنم الحارث بن العبيدة في المعركة
كثير بالاماتة والصلح الميز صباحا والاسلام تحيرات اولياء ان الاخفية الحارث اشد من غارة فقتله ابو سيره
قدر ذلك حقيقة بمعنى قدر حصول نفسه الوقت للحرب وتمكنا عقد قدر عدم حصولها والعطف لما قرب الدوحات الى الذي
صبح فتح قوله تعالى لما صح تحقق بعد لبيان الغاية العطف بيد التعميم على جميع الايمان قوله من الايمان جبريل
ان الحاكم وما تقدر العقل بادراك الحقيقة والجحد كوجود الله الموفق قبله لان الاول ما نزل اليك والثاني ما انزل قبلك لما اختصا والنزل
الى ما لا طرق اليه غير السمع والعام اذا وقع فاتحة فالخاص يراد به ما عدا الخاص وفائدة ذكر الخاص بعد العام الثاني نزله كالمعنى قوله واعلما
لا يصفه تصديق الفرع الاصل فان الصدارة فرع التصديق بوجود المعقول وان كانت فرعت الصحة فرعا التصديق باخبار النبي وفيه
اشارة الى ما حاصل الاصل بين الايمان بالقرآن والتصديق وانما ذكره قوله والايمان بالاولين الذي انزل السمع لا يقبل اسنادها ترتيب عليه
العقلين بالدلالة كما في تصحيح الفتح الشرع لما ذكر الايمان بالمؤمنين انما الايمان بالمؤمنين انما الايمان بالكتب المنزلة لسبق ترتيبا عليه وانما
ذكر لعدم التوفيق بينهما قوله وكرر الموصول في جواب اتقى اذا كان ذات الموصولين متحدا نعم اعلى الموصول في هذه الصفة وبيان
اختصاص الصفات وجه التنبيه الدلالة على استقلال كان الموصوف بما مغايرا للموصوف على التقدم وكذلك تصاحب بينهما
اي العقلاء المتقين بالمتقين بتنبيها على اختيار التصديق وتنبيه السببين والمراد التصديق الايمان بما يدركه العقل الدليل بالدليل
الى غير السمع قوله اوطائفة منهم لا عطف على قوله المتقون فعرف الموصول الاول الجنس والثاني للعهد والمراد بالغيب على ما غاب عن الحس
والمراد بالمتقين عليه لبيان الفرق لكون ذكر الحاصل موجبا العام قوله تعظيما لهم فيه الايمان بالمؤمنين استقلالا وبيانا
للتلازم تعظيمهم على سائر العصاة في القرآن كما قال ثواب الله وفي الصحاح وفي الصحاح ثواب الله ثوابه وثوبه اي
واحد وذكره الزمخشري مقدرة كرامة الله العقاب قوله والمنزل الكتب الاربعة الكتب الثلاثة لا تنزل بتوسط الملك والتعلق الاعلى السر وجوبه
ما رواه الله تعالى من خلق السماوات سبحان من رفعها ان الله الموجد لعقد السماء رحمة مذهبة رجوف الله فاذا سمع بكلام السماء
صعقوا وفوق السحب الحجب الدائم من ربي ليس جبريل بالكلام الله ما اراد وجه فصحيح فيقتضي على الملائكة كلام من سماء بلا
الاعلاء اذا اراد بتنبيه الحق فيتنبه حتى اراد قوله والحفظ من الوضع المحفوظ وهو ما قدر بعد الحلال ان جبريل حفظ القرآن
من الوضع المحفوظ ونزل به وذكر بعضهم ان الوحي القرآن كما الوضع المحفوظ كما يوحى فيما يعقد جبلي في ان كتاب الوحي
حال الكيط بالله وبجوز الحاكم لا الاذن بنفي موت في جسم بنسبها الملك وما تنزلها على الرسول كما ورد ان جبريل سمع
صوتا دالا على الله قوله نزل به على الرسول وعلقه في الحقيقي وفي بعض النسخ فنزل به وعلقه على الرسول في الالفاظ
وفيه طريقان احدهما انه تنزيه الجمع في الصورة المشيرة تحرق على الرسول منه والاول اصوب الى الكتاب كذا في الاتقان قوله
والمراد بالمنزل ذلك حكم لانه الله الذي مقام الجمع بالايمان وانه لب ترتيب الهدى والصلاح الطالبين والقرآن لما انزل
من تبيك والقول الذي يتلون فاتحة الاتقاء الاستمرار يدل على عدم الانتهاء على ما تمسك تركه وخذ الفاتحة فيه يجيء ودل

الاعيان بحيث يشتبه على حس الرائي قوله والانزال بالتشديد غير مجرى الفحل والنخل ونحوهما قوله ما تجرد عن معاني الفعل
ان انزال الجمع القرآن مبني على ما حقق صيغة الماضي وعلى ما حقق صيغة المستقبل وترجيحا ما حقق صيغة الماضي اثنان ما تعقب الموت وبيع ما لم يوجد
فذلك تعبير الطلب بهم الجزء على الكلي وحاصل الثاني تشبيه جمع منازل بمنزل الشيء منزلة نفس المنزل المستقبل صيغة الماضي انزلنا فمن انزال الموت الى
الجمع فانه تعبير في الزمان الجامع بين الحقيقة والمجاز الشيء بمعنى الحقيقة والمجاز المرسل الاستعارة المكنية بل متحقق صيغة انزل وحده
على اعتبار الارتكاز فانه امر شيء الشريفة وفيه ان المنع المحقق على اقترنه هو الانزال المتحقق والمنع المجاز من جمع والانزال المتحقق
والترتيب يكون التجوز باعتبار جمع المادة والصيغة كيف على الصيغة فحوى الزمان ولا فائدة فاعتبار التجوز في منع نشأ التجوز
الصيغة لغرضها كنشوء هو ان القرآن بالاستعارة نفيه لما حاصل تقسيم الشيء تجارة فالاكتساب لا يسمى تجارة اصلية وهو قوله
ولا تجيء طريقا فانه المشتقات باعتبار المنشأ مقصود هو بها متعلق قوله والفرقة اذا سعت او دون الواو والفرقة باعتبار الجمع
اذ المتبادر عند الاطلاق خصوص الفرقة مكرر منزلة الاجتماعي الاعتبار والاقتران بالرفع كيف قد مكرر انزال الفعل المنفي بمعان لوقت
لمان مع شرف فوجب ان يأول باحد التأويلين الاستعفاف فانه في تغلب السبع على ما ليس والاتباع السبع عليه او نشأ السباع وتنزيه
التنزيه على تحقق سلع المتكلم بالمعنى الاخرة المستقبل على لوم قوله على الخيار اي لا تبذلوا من الفقير في مستحق العلم الكتب وحصل
به الكفاية والا الكفار كل فقير على تقدير على تقدير الثاني قوله لان وجوبه اي وقوعه وما لا المؤمنون ينفرد الكافر فلا تقرر كل فرقة منهم فانه
تحقيقه اذ المؤمن والنبي والقوم اذا رجعوا اليهم لم يجوزون قوله اتقاء اعدد لتكريه لان رد الشبهة ماخوذة مفهوم الاتقاء
لا تبلغ قوله في فقد فيها وهو مطوف لان الكيفية جاء بالرفع عطف على ما كانوا قوله او دون كان لكن كان على الرفع الدنيا
نفي الاحرام وهو ان اسلام اهل الجنة مستغنون عنه فلا يتبين ان الاسلام الطيبة وسائر المستوفا الراقية قوله وفي تقديم
الصفة اي مهما فقد بيان تقدم ما لا حاجة على عامله تقدم المسند اليه على المسند الفعلي فلا ولا افادة الحصر على المتعلق والثاني
لان ذوة القدر على الطاعة اولى بالعبد ان اتقاهم مقصود على حقيقة الاخوة لا يتعدى الى الخلاف حقيقتها وفيه نوع تعريض بان معتقد
احد هم من اهل الكتاب خيال كما ان الاتقان مقصود عليهم لا يتعدى تعديهم الى مقابليهم وفيه نوع تعريض بان اتقاء واحد هم
ليس غير الاتقان والى استوفى الاول الشارح الفقير وبان اتقاء لهم ما الاخوة غير مطلق معاني والى الثاني تقوله ولا صادر عن
اتقان فخوا التقيين لتنزيل الطلبين منقطعهم وفيه واتقاء مع وفيه من المبالغة ما لا يخفى على احد التقيين على الاخوة ودون الاخوة
تقيه فلذلكن من القاصري والقول بانه لكن متعلق الاتقان كذوف حقيقة الاخوة وليس المتعلق به الجهل مع بيان الحصر
لتعريض به واتقاء والموصول لو كيفية ذلك اتقاء واتقاء الاتقان محققه وبعلكه في تقديم بالاخوة مع جهلان المتوفى عطف
المتقية تنفيذ ام من التوفيق بلفظ الاتقاء قوله تعريض بعد اهم اي يعني لسل المقصود في الحصر واتقاء والمعاطف على تعريض
تعاليم وذو اتقاء وهم التوفيق بما ما الكلام لا يعرض ان عاب وعطف قد وما ان اعتقادهم في قبول عطف الصور
على ما هو تعلقه على طريقة لكن الحجر بن بلد كره قوله اتقان العلم بنفي الشك ان اتقان العلم الذي في شك ذاك يتوقف اليه الشك

والشبهة

فانه تشبه اذا استفاد اشبه قال قوله تعقيب اي تعقيب الموصوفية على الموصوفية حتى لا يحتاج الاذكر الموصوف الا ان الوجاء متعلق فانه وجزاء
وجه لعلى وان كنه موجبة الفقرة المعروفة وغير الفقرة على الفقرة على الفقرة على

وانه ذهب قوم الى ان الكين واحد من الموصولين مشعر بالتحقيق بان يكون الاول صفة او خبرا بعد البيع وان ذهب قوم الى انه عطف
احدهما بالواو المعنوي او عطف الخاص على العام او عطفوا على المتقين فقوله اولئك على هدى اجتنب فلا يلزم تكلف
وقوله الذين هم صفة كاشفة بيانه ان المراد بالمتقين في الحق الشيخ قوله لا يناسب تنبيه الاحكام بيان ان الفصل بالاشكال
فان التنبيه قد يكون الاشكال على مرة واخرى التنبيه على الاحكام والتقرير لعطف الاحكام بعضها بعضا تارة على الاشياء الاخرى
بالتعبير كما اشار اليه الاشكال على السنة التحقيقية الا الغرية قوله او جواب سؤال الخ عطف على قوله لانه تنبيه بالنص كما يعطف كالتنبيه بالقبيح
قوله والموصول بمعنى الذي اللام التي لكان مختلفة لما تفصيل السبب الاشارة مع اثبات الاشارة العادة وذات
المتقين باعتبار تمسكهم الصفات بمعنى صارا الحسي المشاهد فكان الجواب ذو الهدى مع زيادة بيان بالهداية مع الاشارة
تنبيها على ان الهداية في الاول الفائدة غير فيه المستفيدين الهدى المتقين وفيه التصريح بتنبيه الهدى حرزا لاولئك قيد
الكثرة مع افادة مرارا ان الاتي بالخبر الفاء فيه الاستبعاد المذكور على موجبها وعلى شاء لان الاولى المظهر وفائدة اعادة
الموصوف الصفات المذكورة لا يخلو قوله فان تم الاشارة بها الى تقدم ذكر اسم الاشارة بعد ذكر الموصوف والجواب
الصفات تعليله قوله كاعادة الموصوف الصفات لانه تقابل الوفات المتعرض لتمسك الصفات صارا الحسي على هدى قوله لما بيان
بانا الوجه في الخطاب المتقين وفي جنب اذ جواب سؤال الاختصاص الاقتراب المذكور نفوذ بالعلية دون المحمول وبانا لا يخ ان
الاصل عدم سبب الخ قوله ونفي الاهتداء على هدى الاهتداء تنبيها على الاشارة ذو الهدى الخ ليقع بتنبيه متعلقا وظاهر
قوله قيل فيه زيادة تنفيذ الهدى وذهب الى الطيبي المتقين التقدم اشارة لكان عبارة الكشاف مع السبب المذكور اشعارا على ما قيل
قوله قيل تصدير ان الاشارة لست الاقتصار المشبه بصورة الشيء به الحق لو كونها تنبيه تقتضي لو ما لكن الفرق خطر في الاشارة
المقامات الموجبة منفردة وكونها تنبيه لتنبيه على الشرح على ما يرد فيه ما يمور تعقد وفقه هو بهو تنبيه تركيبه وعلى ان النزاع شيء مما يمور متعلقة
كون على وجوه شتى ان يكون متعرفا والمرجع بحث الامور الخاصة الاعتبارية وان يكون متعرفا من مرتبة الكمال لما قوله الاشارات
وان يكون متعرفا بعضه بعضا من مرتبة بعضه من الوجوه الاولى لا يقتضي تركيب وتنبيه وما حقه يجوز ان يكون الاول
اصرفه لهم ذا مراضا فيما لا يعتقد ذكره حالة منتشر قرين امور متعددة تمثيلية والاستشهاد الاتي ذكره وتدبر كيفية حوشية
على غرض التخصيص لاستلزام الحرج النتائج التركيب بعضها كما هو تا وكرناه اتفاقا حتى القوم فاعترض التفتيش لفظ النتائج دون
التركيب بزيد للتعلم لما عدم ثم الاطلاق التركيب ثم طريقة الاكان الاطلاق التركيب المعقولة انه تنبيه تمسك المتقين الهدى
بتعلقه التركيب على تركيبه المكن والاتفاق اشتغال غير الوقوف الموضوع الاتحاد قوله وقد صرحوا لا ذكر تعارة على الفرض الهدى
ثم منتشبه الهدى الكوب اقتباد الى الوهم استعاده ان الاتحاد وبانا التشبيه ضمني عن مفهوم الكلام وقد
صرحوا بانه تعارة وهو مذهبه فالمعترض به لا تنتفي تشبيه الهدى الركوب قوله انتظار الى ان حمل يزيد ركب على الجهل
كان استعارة بالكناية وان حمل فرقة الجهل مقيد كان تشبيها وانما كان تشبيه الجهل المطية مقصود منه يزيد او

ثم من جهة قوله اقتصاره تنبيه بنيا الصورة المعقولة على وجه تعارة بالكناية وحقيقة اثبات الغاية وشيخ مكر الاقتصاد واثار الصنم
والعنق قوله وذكر ان الكنوز الخ قوله ذكر بعد التعظيم الرفيع المنزلة تفريع ان تقتضي الحكم التعظيم الخ
مع عدم تعلق المعنى لم يجز ما ذكر اذا لا تعدد المصدري قوله لا يبالغ كمية ارباحه وقد الشيء مبلغه وبيانه لا يقدر وجه
تقدير بالطلب ما ذا ان يبلغ مساواة مبلغه ويكتاب ويكتاب فرع عدم مبلغه قوله وشتوا الخيط اذا تمر تا حالين زهير وارادة
قائل القسم كذا اقسم وقد قتل جواب والحال الحقيقة لا تتقاعد التعظيم التحاور خرج تعظيم الظرف الواقع
عليه ما بعد القسم ولا حاقة لا حال الرتبة بحيث ذلك نظرا لكثرة الطرق الربه الواقعة الاوتر مزارب بالمكان اقام وقرنه
قوله ذكره تعظيم بالله ما كمن تعظيم الشيء تعظيم الله الصدر بين رض والكتاب ويجوز بهاب على ذيه قوله وقد ارتفع الفنون المنهور
عن القراءة الاعلام عشر بالقدم والاراء وقد روت عنهم في بعض الروايات العقبة معها ولا نزاع في جواز الحجاز التعريفية قوله كرفيه
بهم الضارة تحرير اولئك بيقين اتفاقهم بكتب الله بسلك الكشاف تعقيب فلي واحد فرا كلي ما حيد فلا تختصاص التعظيم
لما وانتقاء بكلام صحيح لكونه مهما عادة يكون لكلام منها ميزانهم عاجز عنها ولولا مدار تاهم اختصاصهم بالجمع جميعهم
جواز الكلام واحد منها فيهم تعقيب لكل واحد واحد منها بالانفراد فيجمع مواهم الناقوس رجل استيعاب لاستيعاب خلاصه بي
تحيا لتعريف بنيا حتى دام الاثرة تحركه وذو موسى العصا وشي الصلع الاثرة بهم فرنا تعريف اختاره قوله ودطاه نيان على
جدر والظلمون وان شاء تحقيقا ان عهدها وجوه وان الهدى والعلم ذا الاوقات ثابت كلا منها موضوعة لفظه
فالجنان والقلب بين كمال الاتصال فقد كذلك ارفع العاطفة بها وانا التشبيه بالضاد والظلمون فما وان تحقيقا
مصوغة الحق المقصود الاوفى الفصل الاتصال والعطف بالشبيه الواو العاطفة فانا نزيه متوكرة فالاتصال العاطف بها وتسجيل الهلك وقد على
الكلام التي كذلك الصلح والمراد الحكم العطف قوله عطف الخ فيه الصفات بين ان الوقوع جدوه خبر انف لا تختصاص بالوقوع بين المبتدأ
والخبر قوله ويكرر الشيء فيه فرنا ذاة الرابط فانه رابطة قائم الاسم لا موضع لقال الحكيم الجنة الخاص اسم زيد هو العادل
انه يستحق مما لك تب وفي تدرك اسم مرجوه الهدى الاتفاق تاكيد المسند اليه قوله وفيه اختصار اي جعل المسند المسند اليه
نوعا لكان الخبر نوعا بالاسم جعل بحسب اللام لو اختصار اخبر او صغير اعلام مقدار عاجلا ما اقتداره الرجاء اذا المقتضى جاء ورد انظر
الاتفاق لا يقول ذلك موجودا لكان عدم المحبوب كما التخصيص متفاوتا ام العموم والفضل يفيد تاكيد وكذا التخصيص وان ابدى به
المعهود لكان التخصيص متفاوتا ام الفضل وعدة ولا اجاز ذا ميان التخصيص بعد الاتفاق المعهود الى ذا ايضا كما جاز فيه
فائدة اشتهر ان جاء تعظيم فقد الاوفق ذكر بنوهم ان غير المتقين اشار كم فيه ذلك فيجوز ان القصد نقل الصلوات
المعهودين لهم قطع الكثرة قوله لو نبذا عطف قوله فضل العقبة مستقاد وتم غير فكر وتاكيد العشيرة وكون الجزء
جهة مانع كالوجهين واحد قوله لهذه الفتحتين للمناسبة بالتقيية الى الوضع وهو الشق والفتح قال فتح الوعر
شقه ومنه سمي الفرج فلقا لانه شق ومنه سمي الصبح فلقا وفلق قطع فلق فلقت فرما الحلقة

ارتفعت اسند فلذا بالكسر بارة بكرة كوشت وعلى وجوه ان وشرسن لاجب السنة فلذا دفع الشرط المعلق قوله وتوقف المعلوم فانه
لعدم الرجح وغير المفضل لا المفضل او لوجود تاكيد السنة قوله وبالشارة اه فالاقرار بعضين فان ادعى العقد كان الفضل تاكيد المرتبة
وان كرر التفصيل ايضا وان اريد الاكتفاء ولو انضم الكف فكان تجويز تاكيد السنة لقوله ان يجي المعروف بالاذن الحبس بطون
جهتيه على ما نقل عليه الاصول لكن يكون لجعلي عدم تعذر الحقيقة عرض العهد ودوره عطف المصوب على حقيقة اشارة
المال سرقة حقيقتهم انما على اعتبار الصحة والعوارض لا لكن الطبع الاخوي الذي والعقد قوله فتبين بالكيفية او اشار
لفظ شبه المال الاخصاص المتقين بالجار القطع معلوم الكل من تباين احوالهم والمقصود من قوله اولئك هم المفلحون
ازالة الغفلة واحضاره لاظهار الشرف والترغيب فيه والتنبيه لان العلم كيفية تبين الجملة المذكورة معلوم فالمقدم فالتقدير
وما بالاحد عبارة عن القطع الطاهر الكلمة زيادة بنت الجد انما يزيد فيه التوضيح بذكر عدد الاخصاص اشارة المال لا خفاء على
تحقيق الاخذ قوله المتقين فان المتقين بهم اشارة تميز المتقين المتقي فقيد الغاية المقصودة لا اختصاصا بما اشرنا اليه الجنة لا يلي
قوله وتمريره ولا لاقترام اختصاص جميع الهدى والعلم وهم قوله وقد تشبث به الوحيدية اي تشبث الجوارح المفلحون هذا الوجه
بقوله اولئك هم المفلحون وعلوه اتفاق ان تمكن الواجبات العباب ما تمر من الكتاب تقدير الاجزاء وسبيل المراد ركب
واكثره كالاوهام اذا دلالة الاثر يدل ذلك ووجه التشبث ان قدر حس القطع على الموصوفين المذكورين يقتضي انتفاء القطع
عن تارك الصلوة والزكوة فيكون قلة الاعتراض لوارث شمول التشبث لجميع الفاقد ايضا عدم القول بالفصل قوله
اجلهم ان صفتهم الجد وستحق والعناية جميع النظام العقد ما زما كردن فرجه فقد الزوجة جمع ما ردتي مرد الرجال مراد
فهو عار دو مرد عرض جاد خوف والمراد الحجت كرانا شمس العلوم قوله والعطف فقتهم على العقد
عطف على مقدرة على حال مقدرة لتناسبها الفوز المسوق له الكلام قوله فان قلت سيقت اه اما على تقدير كونه موصولا
نظرا الى المتقين واما على تقدير العطف المكرر له لا يرتكب قوله واعلى حاليه ان زيادة الفعل من التحقيق والتشبيه
والاستدراك والتنبيه والترجي قوله هذا القول العطف لان اصح وجوه رفع الجزء الاول والنصب الثاني ورفع وجه عكس المذكور وانما
لم يعد العلى الفرق هذا والمشتبهين عليه لا يتبين بذلك الترتيب لمعنى وجبار رفع بانها العلت اقوى على الفعل وجبار الفعل
مع غير الترتيب سببا لان المشابهة قوله الوزن في حولها الجبان الى المقتضي لارتفاع الجزء جهو الجزء اي كونه جزءا كنايا من الجملة
لحاظا على كاذ الثاني وجبر ثقيل بعد دخولها الى المقتضي لارتفاع الجزء جهو الجزء شارك وجوه كنايا من الجملة كان الفعل
مقتضيه الرفع كما لا يصح اي بقاء التنبيه على ما كان عليه مقدر فوق الحرف اذا على ما يدل العموم المعنى المقتضي للاعراب
فانه يقول ان العاملين المجزء جهو الجزء اي كان مرفوعا كجزء المبتدا ولا يتم الرجل وان الكوفيين لا يقولون ان العاملين المجزء
الجزء فان مذهبهم الترافع بين المبتدا والخبر قوله فتعين اعمال الحرف كاذا الاسم ذه الفعل كزيد اليه للرفع كان
مشروطا بالتجرد بعد دخولها زال ذلك الشرط وتعين على الحرف قوله ستيقظ بها القسم الرجوع مع تمام

الجواب

الجواب ودخول لام التاكيد كلا ان فقيه كوف الفاء فاذا تاويل الجواب لان الفقيه ينفيا قوله والصيد بها الجوهرة فان الف في الجوهرة مزيدة
بناء التاكيد قوله وذكره موضع الكسر ازدهى الحال التي مرت فان الالف في مينا التاكيد للاحتراز الجنون المحدود قطع التكرير الى الجانب
وانما لم يكرر الظاهر لان كلا ان بالواو لم يجز لفوه الانظار كما يدل عليه النقل المبرد قوله وقال سيبويه ان فرعون اذ حول المرتب
العالمين فان التاكيد للاحتراز بجنون الجملة لكونه مقالك فيه غير نظير الحال المخاطبين لا ورد التاكيد على حق الكاره ولذا
قد الصنف التقرير في الاثر ان قوله حقيق الا لا اقول الا الحق جواب الكاره قوله وتوقف الموصول الا العهد قد
الاخاد صلة فان الموصول لا يعرف الا بالصلة وهذه سهم لا تلاقيه واعلم الاحتجاج والتخصيص وشهادة بالكفر والكفر والام فيه
فرقتم الكرة فان المطلق يعود الى الفرد الكامل قوله او لحجة متاع ولا قيد بكثرة الى انه يكون لا يحتمل عن الصيغ غير المعهود
بها اوليس المعتقد العمل الغير المعين فرقة الكفر والكفر انه يجيء الكفر بالضم مستوى المعتقد بالفتح مطلق الستر والكفر المقدر في المطلق
وسمى الزراع لانه زراعة تبقى الله بالزراب والليل لانه تبقى الكلام والكلام الكاتب بالكسر وهاء الطلع وخلف الشرة وما يتوقف
بين مذهبين مذهبا بالكثرة وترة وكلام وكلام تمسى يجمع على الصحيح ولو اضاع اضافته الا الشرة وحمل الكفار عليه وما ذا الصحيح ولم انه جمع فيه
التاسع قوله وذا الزرع الكار اه قيل الكفار بها فهم اكرت انتم جملة وسبب يجيء الجحود حتى يرد عليه الجيد اورد على تعريف الامام
الحجة الرسول شيء عالم بجميع ما به بالجزئية بانه قول المرتد بين المرتدين لان حرم لكفر لكن لا خاصا على الصوفي
ليس بحقيق والاحاجة اه بالكل عندنا بل السنة وقيل الجحود رواق كالرد لان الكفار يعني اجمل قيل الموقوف تلزم ان يكون العارف
الذي ليس بصديق كاخبار اليهود وبطل فانه صار الى الكفر هو الجحود والايه شرعه دليل التكذيب حيث لا يقبل عدم التصديق في جوازه
يحمل كما ان كرر وما لا وان تركها الوزر مع الشرعة واعلى الكلية دليل التكذيب كما ان التلفظ بكلمة الشهادة دليل التصديق
والاخبار بكسر الحجة تقرير الشك بان كخطر فرق الثاني بوضع الايضا وانما ذا عليه لا الكشف ما يخالف لدنه وليس كما ذا الرسالة
وتتابع الاهل الغيار ان اهل ذمة قوله لانه لا الكذب في حمل بعض المظلومات دليل الكذب وان حلف على فرض الاتباع قوله
فان قرض اثر يرد عليه ان عدم اجراء المصدق عليها لا يلزم لزوم دليل التكذيب بل دليل عدم التصديق بجواز الرد والاصل
الامارة المفيد فلطف لوقوع الكتاب اهبا قوله احتجت الوزر لا جاء الشيخ المتركة بالخبر الذي جاءت الفوق مقدمة على الطلق
على حدوث القرآن لا سند ما صدقها الذي هو صفة المتكلم بالزاء مع الالفاظ بالتبع سالمة المجزء عنه المستبار فان كل سوق
بالزمان حادث فالقرآن لا يحدث سوا الكلام عبارة عن الفاظ الالفاظ حادث وما كان استدلالهم بالدخول استعمال لفظ تعلقه
المقصد بالزرع التزيد يشبه لفظ قوله اجيب في مقتضى التعلق اي سبق المجزء عن مقتضى تعلق الله الازلي بالمجزء فالقدر سبق
المجزء على التعلق وحدوثه وهو لا يستلزم حدوث صفة الكلام فاذا علم تم موضع الشبهة فان تعلقه حادث مع علم حدوث العلم
لكونه بالجهاد على رأي سيبويه القطان حيث الفعل اتبع الكلام الغذا الى الجزء النوع دلالة الكلام بالحجة عليه دلالة الاثر
على المؤثر واما على ما ذهب اليه الشيخ الاشعري من تعدد الالفاظ الحجة الا الاول انه دلالة عليه دلالة الموضوع على الموضوع له

الحوادث فانه وصفه تعالى بالكبير بالنسبة الى الحوادث اجمع الوثنية اجمع الوثنية اجمع الكثرة فالمراد بالمعاد استقبال الزمان وهما حاضر فيه مما يتعلق
التغيرات الحاصلة الى ما يكون فيه فانما يكون الكلام فيه بالنسبة الى المتكلم قوله خبر اي الجمع خبر يعني كان الاخبار الفعلية الواقعة الوجود
فان الجملة في محل الجر لانها صفة لاخبار والمعنى الاول الاخبار الواقعة الجمع على الاول الترديد راجع فاعل فتر المعنى وتعاقبه في الوجود
الاول التنبيه على ان سواء خبر لفظا لا معنى وعلى الوجه الثاني تعديل لكونه خبرا صالحا لان يتحمل فاندفع الاشكال قوله سواء اي كان يعني اخبارهم
معنى المصدر قوله نعت لمصدر بالمصدر اي جعل سواء وصفا معنى لما منصوب بسواء لا على المصدر بكذا اما نحو يا ماء كوكبا سواء
او لانه في جهة الاثبات الكثرة قوله ماصدر مرتفع بسواء او الرفع المصدر تقديره ماحصل تحت حيزه والاصل المصدر الثاني قوله مستوى عليهم
الا ان سواء اضافة بعض الى بعض الفاعل قوله او بانذارهم الفاعل قوله وكيف تركت تنبيه المصدر تحريك وما كان كل فرد من الوجهين على ان
للكل من حيثية جاز فيه الوجهان كيف تركت فرقيل انما لم يذكره الاول لعدم الدخل سواء ان لا يعلم ايمانهم غير صفة والمراد بالمعنى
لغير السابق المطلوب واما الثاني فلتقدم تحريك المتبايع مع المطابقة قوله والحاصل اما لكم باب قوله انذارهم ام انذارهم مرتفع
المحل انما الفاعلية او محل الابتداء مع تقدم الخبر عليه توضيح الاول ان العقل كيف وقع مسند اليه الثاني اذا ما ذكر بعد تقدير
الاستفهام ان ثابت ان العزة وام موصولتان لوجه الضرورة ولسيبويه ايضا كما يجوز ان يكون متعدد فاجاب بغير الاول لغير
ما الحاصلة او غير ثانية وانما ثانية لغير وجوب دخول العزة انه قيل الخبر غير انها هو الجملة لا الحاصل وحدة فتحصل الصنائع فاعل الغير
فعلى وجوب الخبر الغير عبارتهم ولا يحتمل ذلك الاخبار فيما يكون غير انما يجوز الحاصل والفاعلية لزلة الموانع والاصل المتعاد وتكلم
انما اضافية ما الكسب بالاخبار عليه عن قول لما لو الحق اذا الشبه اذا الفاعل وانت عزوة ذهبوه مرتفع اخبار عنه اريد به تمام
ما وضع له لو قوله وانما لو اطلق واريد به اللفظ سواء اريد به اللفظ مطلقا كما ذهب نحو اذهب حيث دلالته على معناه لا والعزة
المذكورة القضاء ان اللفظ به ابلغ انه ان الصيغ قالوا لا كيف التلفظ به اختيار لكان الوضع لا خاصا فيه لا عقليا والعقلي
قالوا بالوضع الغير القصد من حيث انه المعنى التي الوجوب والعلم لا وجه بزيادة لو اطلق اذا الغير الدخول اما لو ساء الان في الجنسية
على قلة ذكر الاطلاق والاور وكلمة قوله او مطلق الحدث اراد به الحدث الماخوذ مع المنسوبة المعنى على معين وبعد الاستيعاب ان استيعاد
النسبة اليه فيه الفاعل قدره ان الحدث المدلول عليه بشيء ونفي الفاعلين يسري على اذا التقدير ساعة لكنه نفع الفاعلين
قوله على الاتفاق التجريد لفظ الكل واراد الجزء متفق الاخير قوله وانما صدر بها انه جواب سؤال الفاء وبيان تحت الاخبار جملة وجه
اثر فكان يعني المصدر تبع صدر تبع قوله لما فيه غرابة التجدد واراد به التجدد ذي ثمان اذ وكان بعده الفاعل يعني المصنع بغير فيه قوله
لا يؤمنون ولا ما الرفع ان الفاعل عند الفعل يعني مثل الاستعمال الاخبار الصفة وقوع الاسمية عند الا اثر نظر الصفة فزاد الفعل الاسم
كثير من الاثبات حذف تعلق الكلام ذو جهين التعبير غير المصدر بالمضارع التعبير غير المضارع بالماضي تحقق الوقوع كما
فترتم ولو تراه المجهول ما كبار نوسهم عندهم قوله وحسن ان قرأ بصيغة الفعل كان سطوعا بعد نزوله الفعل ثابتا اذ الاسم
اي زاد متعلق بهم وان قرأ ما لم كان مطلع الايام واعلاه كلمة العدول مستعملا لجواب غير السؤال الذين يتعلق

الدخول

الدخول ليقرر يعني اسمية قوله تقرير معنى تجدد اذ كانه قيل ما علم انذارك وعدمه انذارك والتاكيد مطلوب المقام وان كان
الحاصل واحدا ايمانهم وعدمه انذارهم نزل منزلة الشك على المتكلم ستعمالا المذكور والتقرير الفاعلية فلا وانما تعلق قدر الاخبار
فلا وانما المنسية لفظا ذكر ما تعلق غير المتقدم مع المنبا ذكره وذكره المقام اولا ذكره وشرح الكشف مع الذكر بلا حاصل
من ربهم المستوفيا ما يحق الوقوع سواء وعدم المنفي او المستوفيان في علم المستقبل ما كان الرسول من سال ربه انذارهم لا يقبل
ذلك سيئات ذكره المقصد كما كتبه يعني كما يعرف عليه كذا فاندفع الذكر مرجع ما فاذ فيه فيطلبان ما ذكره المقام حاصل ما ذكره فقد
سبق الخلاف سيئة بين عدم ولذا كثير ولذا كما كتبه قوله فانما عرفا ما يعني تجدد ايمانهم بالمنافاة ما تاسوا مرتبين سيئة ظهام عن الحد المستوفيين
نوعهم المستقيم حوزة عن انهم المذكور لا يقبل مستقبلي لمرجوة فتح قوله فتح وقوعها مستدلا اليها وان الطاغين الذكورين لا يصدقون
وكيف كونها لا حد للامر قوله كما عرفت عرفت الذات المقدرة صورة التحقيق الطاغي بجهلهم الخفاء فانه كان موضوعا تحقيق الذات
بجهلهم المتحقق فانه اغوائهم فصحيح العنوان والعصيان جاء من التنبيه والخيال الظن قوله الفتح العقب الوقوع الوقوع
لانه غير الكثرة قوله عاما لم يمنع لهم الانذار يعني ان الانذار والبشارة انما تحققان على سبيل التبادر المتعاقب الطريق المعينة
فاذا علم ان الانذار بالنذر يعني تعميم الطلب على طريق الاثر الاضعف لا يؤثر فيهم اثرا وله العبد الانذار فاقتضى الدنيا
سلوكا لطريق الرحمان مع الاختصاص قوله وتخفيف الثانية بين بين اي بين الالف والعزة قوله وجه طرح هذه القراءة فرقيل الاداء
ما يكون الظن فيما لفظا فيما يهم من السبع المتواترة تخرج مخرج الاصول القراءات السبع شيئا ما يؤثر قبيل الحديث كما قدره الدين و
الاعانة وتخفيف العزة وكونها اوكذا لا يجب تاثره وشيئا ما يوجد جوهر اللفظ عن ملك ما لك وبدلا متواتر قوله لان التوكل بالقلب عند
عن الاولى من قلب العزة الفاتح الالف مقدار زائدة على المعنى ولكن كما كتبنا صدوبين الى كيف كما ذكرنا قراءة فهما
لكسون التاء وصلا وعن النافذ بين الكسرة متعلقة بالفاء الثانية وذو الى تو لسر حاصل كلامهم قوله وكذا فيها والقاء وكتابا
فيما كثر شرح الشاطبية لصلاح لارث تعلقه الاعلام بين مدان ذبيحا موقوف تذهب عزة العزة ان ذكرا انذارهم يقبل الاخبار
وسعد الثانية بالجيد صحة ما اختاره المصنف وانما يتاع فالارث جهة الكتاب فيه وانذارهم لم يثبت قراءة عليهم انذرتهم فتح الهمزة وانت تال الهمزة
الثانية بالتحقيق ظاهر العبارة ولا كونها كما لغيره يشتمل ما حاصل الكتاب قوله الفتح قوله خبر مفرد قوله من جملة توبيخا بالتبليغ الحجة لان
نفسها والبلاغ مفرد فيه اثبات عدم تحمل الشيع التي جعلها الحاجة مما وحي الاعراض يجوز ان يحمل عليه بيانا يحمل بيانا
محل من الاعراض قوله او حال كونه غير عظيم عزة المعنوي لكلمة الاستيعاب قوله او مدار عظيم الاشتمال وليس يعلمون ان ما يعلمون
مفعول الاولاد والاخفاء يكون الاولاد بغير ذبيان ما فيه الاستيلاء قوله او خبران وفائدة الاخبار به عن المقرر الاعلام
بتقرارهم على عدم الايمان وقدر الحكم قبلها وقرأ قبلها وقرأ الاولى يؤمنون خبران بالتقدير يكون الثاني جملة اما لو كان
مفردا فهو مستعين لكونه ظرفا او لو جعل سواء هو ذلك قوله حاصل علة الحكم ان ذبيانا لو خارجا لظهور ان الحكم عدم ايمانهم
وكما يجزى من قدر تمام الله على قلوبهم بيان لغير علة الحكم ذبيانا وخارجا قوله والفرق واضح انه ذنب بعض الشهرة لا وقوع

التكليف بما يمنع لذاته ومنه لو الاذن فلا ولو الجواز الجواز الاذن فيه ولا فالمنع لذاته وان فالمنع لتعلقه بالمنع التكليف بالمنع لذاته
متفق عليه بينهم الاشعرية قال شيخنا ان اراد بالمرصول نفس الافعال فهو تحقيق مستدل على ما ذهب من التقبيح والتحسين العقليين
الاشعرية قال الشيخ ان اخبارهم الالهية بالايمان والامر بالايمان والامر بالايمان وهو يقتضي ان لو كان كفارا لم يؤمروا ولو كانوا مؤمنين
لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والايمان تحصيل الحاصل وايضا لو كان كفارا لم يؤمروا بالايمان
بالايمان وعدم الواقع يتبع الصدق الصدق ان ذلك الامر في الغالب خبر فانه كذب فيما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا جهل لن يؤمن
بالايمان وعدم الواقع يتبع الصدق الصدق ان ذلك الامر في الغالب خبر فانه كذب فيما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ان ابا جهل لن يؤمن
قوله وان جاز تعلقه
خلافا لمن قال حيث قال انه قبح عقلا لكونه تجهيلا مستدلا بالجهل او الفقر قال الاستاذ الاكبر قوله فرجح فيه ان الاحكام الشرعية عرضا
انتفاء كون الامتثال فرضا للاحكام الشرعية ان يكون لا يكون مشروعيتها لعدم تعلق الجواز ان يكون الجواز والاعتقاد حقيقتها وفيه ان الشيخ
قال التكليف من الفعل قوله والاخبار بعدم الايمان الكفار المذكورة حاصله ان كلما اخبارهم لنبيهم فيما يتعلق فيه اذا لم يكن فانه اخبار
عدم الايمان الذي فرض الامكان فانه يصح الاخبار بالغير مرتفعا بالغير وتامل في وقوع الكذب لو اجتماع الضدين بالنظر الى ذلك لان اخبار
بوقوع الشيء او عدم وقوعه لا يقتضي ان يتعلق القدرة عليه والترجيح فرع الامكان الذاتي للمتناسب والمتقارب وانما يتعلق به وقوعه او وقوعه
فيصير مرتفعا بالغير والعدم الممكن ان لا يدوم فرض وقوعه نظر الى ذاته اذ هي اما بالنظر الى الغير فقد يستلزم المنع بالنظر الى
عدم الحصول الحاصل لعدم الايمان فيتوقف بيان الشيء اذا لم يكن الا التصديق لان التصديق الاخبار بانه لا يصدق فيه
يستلزم عدم الصدق لهم والتكليف التكليف على ما ورد في المنع لا العالم العدمية وقيل ان تصديقهم بانه لا يصدق يستلزم ان
لا يصدق ويكون وجوده مستلزما لعدمه ويكون الى لا وفيه انه يجوز ان يكون ذلك يستلزم المنتظم له تعالى بالغير فلا يكون ما يكون فيه
وقيل ان الوعاء الشخصي يكون فيه التفتح وفيه انه يجوز ان لا يخلق الله العلم بتصديقه متعلقه ان الاعدام وتم انه اخذ من الاعدام
لكنه ليس في المنع بالذات لصعوبة الحفظ وجوه تاويل بيان الاسنى قرينة ما ذكر لكن عليك بما لا يصح الاطلاع عليه ما ذكره الشيخ
في المنهاج ما لو لم تكن مثل ما لعب بصورة بالجبر بين المنتظمين فان الامر بالايمان سابق على الاخبار بعدم الايمان والامر بعدم الايمان
المتقدم بتركه لان تقرر الامر على عدم تحقيق العلم وما ذكره لا يوافق قوله قوله اعرض عن ذكر ان تعلقت الذكر
للوجه ما ذكره هنا اولى واقوى قوله لا اخباره لانه كالتعليل بوجود العلم باخبار انه تقريع واخبار بانه يعلم اقرار عليه والكوجه
عن الاصل الذاتي الوجوب الثاني كذا اخباره لعدم الوقوع لعدم جريان الامكان لا الامتناع الذاتي وكذا العلم قادر على فعله
مع اخبار الله تعالى فيه قوله لا يتبع اي لا يقع تعالى يتبع فيه الخطاب والوعظ الرد وخل قوله والذكر اي ما كان فائدة الانذار تحقيق
بالنظر الى الرسول ص فيه سواء اجلهم دون عليك لكن قرينة ما ان المراد استحقاقا فيما رجع اليهم والضد عدم آمنوا انما غاير مع
الا الرسول قوله تعليل لكل الثاني فالعقل لانه استيناف جواب غير سؤال السائل كما في عطف بيان ما تقتضيه شارحه
الا الرسول على الكل في ظاهر تعليل لقوله تعالى عليهم اعانة لهم لم يعلم تقدير كونه عجزا لانه دليل اذن لهم وجه
والتعقيب المذكور ان سبب لعدم نفس الكفر وانتفاء المنتج لعدم الايمان واكتفوا الانذار وعدم عليهم

قوله

العطف وشدة باقتدار العقوبة ويحصل وترك لفظ التحقيق بما جاء ان المراد كونه بالمقدرة لتعلقها بمقدور وجود الفعل او نفسه
لغير المقدورية كما هو الظاهر من مستحيل ما يتيسر بفعل جعل قبيحا عدلا تيسيره بالفعل والمختار لفظ تحصيل الحاصل والمذهب
مرتبة من كون تفسيره بالمقدور الموجود بناء على ان القدرة في اعطاء الوجه والجهة ما فرع تعلق كالقدرة الاحد عطا
اقتدار بتيسيره فيه قدرة تيسير لكا كثر اعطاء بالنسبة لما حصول الالة والمادة قوله ومن اقدر زنة اه تحكمت الجبرية
والقدرية بعد الاتفاق الجبرية قالوا الوجدان العبد يتقلد بالفعل لما كان الاعانة مع الفعل ثمة واه القدرية قالوا الشمال
اذا كيس مع كان المقدمة مسكنا فرا اصل الفعل والطلب الاعانة من الغير اه او ام القدر عليه لم يكن الاعانة فائدة وانتم والعلم
بالمقدرة الضرورية وغير الان الاشكال بواحد من القولين فيه وكيف وان الاعانة غلب ما يكون من العبد في الفعل او يرجع التيسير
عليه كتيسير ما لا يقتضي الجبر الا القدر قوله كاقتدار الفاعل اي كاعطاء اقتدار له لمنع قبل المقدرة قوله وتصوره الفعل
العقلي لم يتذكر التصديق بالعلم لانه لا يتوقف عليه الفعل عند المتكلمين بل يكفي الارادة مع القدرة ومحصله ان وقوع ومثل هذا الرابع الاتحاد
الجاري بين الكاف فانه كيفية صحيحة ولا تقدير الكاف ولا الاتحاد ولا الاتحاد ولا مادة ولا مادة يوجد الفعل فيها كما
لكافة قوله بحصول تيسير الفعل لا يتبع وجود الفعل مع وزن يكون لما وجه الصفة تيسيره هو الايجاد مرتفعات الفعل قال الزمخشري
وهو الموجد والتوفيق والتسهيل والتيسير الاعانة مساعدا وجودا لمجيء قوله المهمات لها بان يكون صدف المعقول الذي لا تاتي
بما الهم من عقلا المعقول قوله او ذاته العبادة قد ذهب المعقول الاحتفاء بقرينة المعطوف عليه وقد رجح الكشاف فانه يفيد
انتظام محل الواقعة بعضها مع بعض حيث يكون تنبيه على طلب الاعانة على العبادة وصار اسهد نابيا للاعانة المطلوبة
من الصحيح مكلف الانتظام قوله والعادة بين محل الثلث يزيد ارتباط بينهما بحيث لا يخلو الهم بيان ارتباط اسهد نابيا قبله
على تقدير عموم الاعانة بالامر بعد عموم المعقول منتظم محل الحاجة القوة غير نفسه والانقطاع بالحاجة اليه تبعا سواء وجد
حقيقة العبادة فلذا قدمه المقدمة قوله والغير المستكن للقارئ وفيه من الحفظ ان كان في الصلاة منفردا وحاضرا كما
ان كان مصليا مع الجماعة او لوس من الموحدين ان كان خارج الصلوة قوله نفي تعالى اذ الاساس من الحاجة
تعالى عن الكف واطلاقه في الانسان واسطة قوله لعلها يقبل مركبا اي راجيا او رجا للقبول مع كونها لا تخلط عبادة
وسعادته عبادتهم وسعادتهم وسعادتهم وسعادتهم وسعادتهم وسعادتهم وسعادتهم وسعادتهم قوله لتعظيم نفسه لعابد
على ارادة يكاد في التعظيم والتعظيم ولا تعظيم عبادة وسنا لا الاذن في العبادة بالفقد ورفع تعلق الطاعات عليه قوله والا اتهام
فانه ذكر الاتهام لو فرع كلا حال العبادة لما تحقق مس الطائف في الشيطان في الكسل والفقد والرطانة
وذكره فيه وذاه حتى اشتركتم ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون
وان فيه تصريح من اولى الامر بالعبادة ذاتها فهو بلغ في التوحيد والعدم اخبار الشعر كمن خذف بالواخر تقبل ذكر المعقول
تحقيق ان يكون العبادة لغيره تعالى قوله والعدة لانه كالحجر لان تقديم ما حقه التاخير يفيد الحصر ولما كان في افادته الحصر خفاء

كمن وقد تكرر الى ما حاجة ستة شهور اقرار اخر بعلم حرى ان يكون مكرر الحجة حقيقة لا تقتضي زيادة الحق بعد الصلة لمناسبة تقرر الكرة
وتقرير المشترى قوله ثم اما ان تقدم الاعادة والعادة واذا تقدم على العادة ذكر السابق الوضع الطبع قوله بالنسبة
تهيئة الذهن على ان يكون نظره الى المقصود اصدا فتقدم بانك والزم غيرك تقدم بالنسبة العادة اليها على النسبة الى العادة فالتقييد
ان يكون نظره الى العادة وترجيح الى النسبة بترك التوجه الى ما صادرة قوله فان العارف الطبيب القدر والحق
تخيل التاج ودرست كرده وسر او اركر وانيه ودرست والتاج وو اجب كه انيدن فرحه نفرو الحق والحقيقة ان اراد
شيئا فرحه فرمز على الاول يكرر ان القوة الصيغة المعلوم والمعلوم وصولا وعمر الفاعل المعارف والاقوة الصيغة المجهول ورفع وصولا
على الاعلام مفعول لم يسم فاعله والثاني الصيغة المعلوم ورفع وصولا على الفاعلية قوله اذا استوق على صيغة المعلوم التعجب
الاستوق التعجب وسعت وما بان بسبب على ما في الصراح ذراكرفتن بهر او اينى او استوعب جميع الشيء ما لا حظ جناب القدس
ارلا حظ شيئا اى ولا حظ جناب قدسه وسبق غايته على ما في الصراح ذراكرفتن بهر او اينى او استوعب جميع الشيء ما لا حظ جناب القدس
لان ما كان موجودا والا ان الفيه ما يلتفت اليه قوله الا فرجت الا مرجت الا حظ ولا حظ المدلول عليها فيه
ما لا حظ نظر الى الاعلام ولا حظ الا فرجت الا فرجت الا حظ ولا حظ الا حظ جناب قدسه الى الا حظ نسبة اليه ما لا حظ
على صيغة المصدر وفرجه على صيغة اسم الفاعل والمفعول فتعلق لان الذكر مرفوعا قد بالشيئان فالواجب انما ولا اذا ولا حظ النفس
فرجت انما ولا حظ الا يلتفت الا حظ ولا حظ لكن فرجت الى النسبة اليه فقد قوله حيث تحرى اه ذكر الدم وادرج
ذا الرتبة فالواجب العمود اصدا وتعالى فاذا وان صنع صورة ما لكن في صنعي المصنوع لكان ظرفه وقت الصنع على المعنى
كان ذو الفرح اليه لا الله يكون وجه الحال الرفعا ناسوة الفرح بوجه الاسلام ودوران لكن كان ذا الفرح ويكون وقت
الفرح خاف فزالوا ذو وقت الزوال اجتماعا لنصار قوله لتعيين اوفى دوا كرر الضرورة ثم تقدير طرق الفيوضات التعيين على
الحكم وما قوم ثم ان يكون الحكم بعد اعتبار الجمع بين العبادة والتوحيد فرع لعبد او لا يكون المشترك في المعمول بعبادة الله آخذ قوله
وقت العبادة اذ ان جمع العبادة لا يكون الا بعد انه قوله ولعل نسبة ان تقدم عبادة المصنف ويجوز الرفع بين ان تقدم العبادة
ذا الذكر على طلب المعونة اذ الرتبة العبادة الا ما كان ان الله تقدم بها حيث ترك لان تقدم ما هو سبب التقرب على جابر لها على طلب
ادعى الحاجة لان تقدم لو سبقه اذ ترك العبادة على طلب المعونة ادعى الاحتياج فانه لا تتم او كان المراد طلب المعونة
ذا اداء العبادة فتقدير قوله اقول سيد هذا النكتة مذكورة في التفسير الكبير هذا كلام كثير ذا الرفعة فيها قول بعض الفضلاء
قوله تجلى تخفيف الجيم على المعنى الفرع كذا ما قال قوله لو لبث لا تتم لحال او الترتيب فيه قيل فيه
والكف وجهه لان المصادر يثبت اذا وقع حالا يكون ما لو ما فقدر وكي اياك لتعظيم وكذلك مرتبة قوله وذرا كلمة الفوان
فيها فلو لسرع لعبد النسخ لفظ شيا وهو الطاقي فانه الكف في الفقر فانهم يكون اخر المصادر تصور الياء اذا الجمع تقيم لعدا و
على ذكره الاثنة ثم الشيخ ان الرفع ان جمع العرب الى اهل الحي يجوزون كسر حرف المصادر تصور الياء النقل المنزل على اذا فانا

اعلم

اعلم على ما كرر بعين ذا الصحيح وكرر الى الثور والاخوة والمصحف المصاحف لكن الى اجاد اتفق بعض ذو كرر تنبيها على كرر العين في قال
بكلمة والى ايضا بالرؤوف المصاحف فقد اولوا جوة وصل الكسرة تنبيها على كرر المصاحف وكرر الفوان هو ترة الوصل في مشتبه لانه اولى
فانه زائدة مزدوات لكرر واعيد بالفعل الحوت ذوي الدماء مطاوعا على الفعل قوله كسر نون لغة في الفاء كرر الجرية بعد صحة
الحفظ على الاجرية بعد تقسيم وتفسيره ذا قرارة زيد بن على الجيد الفاء قرارة شاذة والشاذ ما صح نقله وخالف الجرية بعد الاجرية
وصدق الاجرية ثم بعد ان يكون الحوت المكرر بعد ما يدخل صطوة اخرا زائد غير نحو قد جوا ان ساكنا او متحركا جوى الفوت فانه
اذا توسط ان كي ظلمة فيه الحوت مرتكب الفوت قوله سرت الاستغفار الحسرة عليه الا اذا كان الفاء واو الحوت حل
تستغاثهم الواو بعد ان المقصود وكرر جوا تعقب الواو ثم ذكره اعتبار الكسر مع الفوت اياه الفرق تخفيف الحكم
بانفسه الواو اما الاكرر فيعطى الرجل عليه الواو اياه يجيء بعضهم قيد الفاء فكر الا ينقلب الواو اما لغة الجمع جمع العرب الى
اهل الحي ذا تقول ما كرر حرف المضارعة ما مضارع الماء ما كان او غيره لان كرار اذا كرر شاذ او هو حق كان عينه مكرر او
مضعف فهم الشذوذ ما شذ ذا الحوت هو كسر الياء قوله بيان للهدنة الهدنة قد يستغل لطلب الهدنة ثانية المهمات لكن
لو اداء العبادة وسجود ان المراد الهدنة المستقيم طريق الحق خلف الطلب لعدم الاسلام فصل احتمالات ارفع فيه تقدير
عدم الاستعانة والهداية المستقيم وخصوصا يكون الهدنة بمبنا للهدنة الهدنة كانه تعريف المهمات اذ ذا العبادة
تقدم الهداية طريق الحق لكن شيء الوصلة الاسلام لكون الفعل شيء الاقتصاد وما تقدير عدم الاستعانة وخصوص الهداية
المستقيم يكون ذا الهداية الحقة ثم الاسلام فان هداية المهمات فان هداية الاسلام الهداية تنظم سعادة الدارين لكون الفصل
الحال الاستعانة وما تقدير خصوص الاستعانة وعدم الهداية المستقيم تفريطه قوله الهداية بالتقييد فقد اكرر قوله والهداية
ولا لا حظ الحق على ما ورد العبد بالاطاعة فرجوا بتجيه اليها ولا يدعى التخفي الاهتداء وجوده الله ثم
عند الفرق تعظيما احوال سنة عند الاشارة عند الهداية الدلالة بالموصلة والكرة في عموم اشارة لها انها موصلة تقدير الكرة
بينه لانها مستقلة لكن انها كقوله ثم الكرة لا تهدنا ثم الاسلام فرجاب ولكن الله يهدي من يشاء امر اكمستقيم قوله ثم ذا يهدينا فالحق
كجوابا موضوع العبد ما كيف يوجب تنبيه اراك او التقيد والجاز والاصل فيها قوله ودرك ارجو الخطاء هو فانه مجهولا
قوله ومنه العدنية لانها مقدرة الوداد ودليل الحجة قوله وهو ادر اوضح لقدانها كونها او ترك ارا قوله والعطف
منها يدرق عليه ارجو الفتح الهدنية قوله واحد ان تقدر اه كزاد الهداية مقدرة البنية وما قبل فرنسا منع التعدي فيه
الذكر الموصلة وضع العقد تعريف الحرف لذلك على ما وصل على ما كره المقتم لان الله انزل كتب بها دون الوضع لا ذو الوضع
الاشتراك ولان الفعل انما وضع فرجع الا ذو لفظ تابع الوضع المصادر وذو وضع المصدر لا يعلم صلات الاطلاق فيجوز ان يكون
اللفظ الوضع يلتبس كلي ثابت اجمالا تعدية فرجا بعد ما تعدية بحرف الجر وذو وضعه بالجر الحرف وتعدية بنفسه لان وكذ
الفرق مقتضى الجزء ثم وجه بياء التجريد وتعدية ثم الكف لا تهدنا فرجاب ولكن الله يهدي من يشاء لا امر تقديم قوله

معاقد اقارب الحذف الاجمال قوله وجاء الله او ارجاء انه الذي لا تلوي في كل شيء ثم الاول الاعمال الاعتقادات
والاعتقاد والمقاصد الاعمال المعاقد الاعمال الاعلام فانا نعتقد على الحق وجهه واكتفى الواو المذكورة كثيرة لكن شيخ
حتة الوحيد الكتب تحرير الجبس ابعد مرتبة بالعبد الطبيعة الاول انه الفوي الجزء والعدد كرا تتر يكفي الواو تبدلا مهما لم
ما يتفهم حالت ومعاد وهو الامور الذكر ثم الاعلام مشتبهة بالجمع فقد مرتب ذا الترتيب فوق بين الحق والباطل الاعتقاد وتلك
الامور وتميز بين الصحيح والفاسد العلي بهاتم ان ترك الامور عالما الاطلاق المعقول موقفة وتعلقه وصحة وفساده مرتبة
ارزاء اليها برسل اسرى الانزال الكتب لعبد وكذ لان ابتدع مصالح على بدء بان تحلي فاره ما قول والاعمال الرفعة
بالاعتقاد والاعتقاد الى النية يكفي عليها السرائر يحكم ان لكل مرتبة منه ارشاد ودلالة ما فوقه ثم السلوك والى الله تعالى
السير في الصدور لانها وتيه يكون الملكة في الدراية ترتيب غير تهيئة فانه تقف فوقه ما تقدم ابعد مرتب الجبس ترتيب الف
على الثاني ولا هلا لمن تبين مرتبة الحد تثبت الكفاء فيزاق مع الباطل والصحيح عن الف وتقدمت الدراية بارسال الرسل الى الزال
الكتب لرفع شبهات الدهر والعزل وهما سوفرغان محلي بعد الاوثقة الفقيه تتوقفها تكونه تهم علاقة وراق راسكان كما فقرة
في الدهر تكون الحالة قوله وهدناه النجدين ما رفق في الجزء الشر منصب الحد تثبت الفارقة بينها قوله وتبين بينهم ثم
فقد العلم كما تفقه وما شره فذلك بينهم على الاطلاق الحق بصبح والزمان الى الاية تنفعة ولبع الترتيبي ثم الهداية وتلاوة
وتبيينها وبعد ارشاد على الاول ثم الكلام فرقة بين الهداية لعبد نفس نصب الاوقات الهداية تلك الهداية فالكلام بها سبب
على التابع لكان الطلب الهداية تهدنا الاولى الاولى تحقيق الدلالة بالارشاد والعزال فانه لعبد الهداية ذا ايضا فلذا رأوا
لفظ الهداية قوله الهداية بارسال الرسل ان الحكمة الاولى تعريف طريق الصالح بها الهداية تحقيق تثبت الاهداء ثم
فقوله لعبد بنا هم وتارة لعلى الجمع وتارة لا الثواب لكن فوقه وحيث ما في الرسل انه يهدون به ان يكون النسل
ما فوقه الترتيب والحكم بارسالهم بالكتب ارتج تحقيقا ايامهم فقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم قوله قد اتيتم
والتبيين جاء بدل ان الضمير الواقع الصلاة والزكاة بيح لانه طلب لكم اتباعا والحجة او سائر المطالب الدينية لهم بدينهم سبب
الوصول الى الزاد البقاء والفناء وغيرهم وذلك الطاعة فوقع جذب ثم الحد الله لسبب الهداية العاقبة بعد الهداية الحمد لله امره ونهيه
بالبيان والاجتناب عنه اثرت بهدايتنا حتى اثرت الهداية الله تعالى فانه هدانا اليه ارتج صفاته وسائر ذوات العبادات اهتدوا
لهذا الهدايات قوله فالطلب الى الرفع اوجرت بيتنا الهداية المرتبة فاعلم ان المطلوب فرقوله اهدنا الصراط المستقيم
اذا زيادة الدلالة الترتيب لعبد الاثبات على ما حصلت او حصول مرتبة اخرى مرتبة على ما حصل وكذلك ان طلب هداية الطريق
المستقيم لسلوكه لزيادة سلوكه فاعلمت ما حال وكل نهاية ونهاية ولا يصل الى النهاية ما لم يصل الى البداية والنهاية فلا يتحقق مقام او
حدا لا فوقه الا بعد الرجوع فيما ثبت والثبات عليه فاعلم هو ذا انه الصراط والصراط لا نهاية تطلب زيادة و
ما يتبع لمرتبة الهداية والتوفيق بعد الوصول الى نهايته تطلب الثبات على ما منع الرسخ وهو لكل المقام والهدايات كلها عبد ذلك تطلب

اهدنا مرتبة الهداية مرتبة ما منع الصحيح لذلك المقام وعبد مرتبة تقرع ذلك المقام لولا الاقوة والتبيين ثم الهداية كرر ما منع لما اختلاف حال
والتبيين لان المنع بالتبيين ما مرتب الهداية الزيادة البينة فالزيادة البينة على الرابع والثبات بالتبيين الاول حصول الثالث المرتبة على البينة
لا الثبات والتاسع ذلك الكتاب لا يكون مصنف التحصيل الاحوال النقل مطوية لكل الاحاسيس قوله فاذا في الوقوف
الواصلين ان طلب الهداية ثم الطلب الواصل ليس طلب الى حاصل يجزم ان طلب مرتبة لا يكون لك الاطلاق والوصول الى الاطلاق
صوابا فانه مرتبة الغير ما مرتب الطلب على الشيخ الدين ثم شهد الحق على ما هم فقد فاذهم شهدهم لا حجة ثم فقد فاز
وهم شهدهم على هم فقد وصل بها مرتبة عيسى ليعين وعند بها تم السير الى الله وجه السنى الزكية والتخلية قوله ان
طرق السير حكى انه اصلح ان المحققين قالوا السير سلوك الله وهو ثبات وانفاذ الله وهو عرفان فانا نعوت عبده وحالاته
تنا هدايات الى العبد مرتبة مرتبة على الاعلى والى العبد مرتبة تقدم الى الهداية مرتبة بالمالك الهداية مرتبة بالمالك فهو اصلا فانا حجته كنسبه وهو سعة
واحده بالمطلق والمطلق بها مرتبة اولى مرتبة منتهى العين وعند الريان نور المالك بذلك العبد خير تعين وحده فلا عبد
تهتدي كما مالك الكلية كتب الطالع كاوزة ما مباسه ومرتبها الحق فعلت تحيث يتبرق جبهه وحيث انما تكتب جمع كتابات الكلية
قوله سيوجد الصحيح الحق والحكم والغيبة بان يكون الغير راجح الى الغيبة فلا تلت اصوات الباقية بعد الفناء فان الكل
فيه مجموع الحق الحق فاذا حصل التجاذب الحق الحق مرتبة فانا بالحق وجود الوجود بحيث يجيبه رؤية احد بها
رؤية الله وغير القدر بها ولا الفضل وهو المراد لقد لمرفرك سوك قوله وتعاقبت بتبيين والتنقل ارفع نفسه
عالما الدروس خلاف الدعاء الحق الواقع الله قبل بالرتبة ارتفاعات الاعلى الرتبة الى الواقع مرتبة لان قول
الاول ذلك الجمل تعلقا مرو لعلم مرتبة الى الدرجات ان حقة ذكر الرتبة المبلغ ان الحق الحقيقة القول الطالب صلى الله تعالى
والحسين الاعلى والنفس بعد قوله تعالى حياتي زعون فانا مردون ويجيء الخالف ذكره حيث فرق الاعلى ذا الاعلى مرتبة المقام بها
مسبات الامر غير مبتغى لعلمه ذا ملتبع ذا فقط الامر عن الحق الحق وهو تقيد مطلق قوله مرتبط الطالب كما العين
ذا الشرق فيها ذا العاد قوله فالخاتم لبيان الثقة هم ابناء السبيل الحقيقة الاولى سبيلهم تمال الابتدائي الحالة على قوله
انه معاتبتهم سالكه لو يتبعك سالكه الى الحق العارة اذا اعترفوا لكفة العارة اهلكته واهل العارة اذا اتقوا قوله ولذلك
لا تجد الى الله ثم لقد تقع الاثم والخاف قوله لا تتقيم الى ما ذا وتقيد تعقيد تعطيل الاعلى ما تاسي اتباع تما التحقق
منع الاقتحام فيه قوله لطائف الطائف ان الطائف حيرة متعلقة والسين لحدوث سقطة واما حصلها طلع عن فيها بات تعالى
لانه نباتات الكلام في اللاحق والسين ذا العمى يكون اقرب الى السبيل لان الين والراء فرام المنحطة وهو المنتقى والقاف المتعلقة
المطلقة فاذا شم الصاعود الزاء يكون اقرب الى السين عليه مرتبة قوله وهو انا تابع الطاء وهو محتمل حتى احمد وحوا فقد
قراءة السين والشام والام وان كم تقتضيا لكنها تستحقه تقدير ذا اعتقاد درجة فيه وهو الزاوية تفرع النشر الكيف كيف الاهل
الصحيح بالاصلاح الجديد فرمز السين يكون ذا قراءة السين واذا خالف اسرشم مرجوحه قد تقت الاهل فيه لان ويكون قراءة

اصل

بشهم فقيه ذكر انه اذا لزم على الاصل فات وبك عدة قرة فيزيد فاخذ لهم ويعرفا لطرق اذا كان مشتركة وتوقف

وقيل هذا الاسم من خصائص الله تعالى الاسم هذا كبير لطائف الذين نعت عليهم غير المغضوب عليهم والضالين هذا مشتق من الجار بمعنى الجار وهو يشتمل

بجميع الامور الالهية وتعرف من كل الشرائع متوقف والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس في الحكم والمعاملة وغيرها فالمعنى

من الجزئية على تفاوت الاعتقاد والمعاملة وتوجيه الكلام الى الامة تنبيها على الاخذ لانا ما امر عرفيه عدلا فرجوعه عدلا كذلك فوقه

لطلب الحق اولا فخاتمة هذه الامال الجامع ان عموم الغضب فيه ويؤيد ذلك تكرير العامل بتغيير تقدير عامله والبدل

وجه بيان لفاتحة الحال انه تعالى عليه بيان فائدة تكرير العامل في قوله تكرير العامل في الغضب انه المغضوب بالذات بالسنية فعلى تقدير العامل

مكررا فرجوب لفظ ما اجتنبا بالسنية المتوقع فقط زيد لفظ المغضوب بالذات على السنية وان اجتنبا بالسنية على الاتباع فقط بان يكون الجزئي

الصفة الفرق لكن المقصود اصلا وانما تعرف حكم تكرير العامل بتشبيه تقدير العامل في البدل وحده وفائدة

التوكيد ان كلمة الغضب المنسوب اليه هي حيث خرج موكد السنية من نسبة غيره فيه فتكرير العامل ليدل ان زيادة الفائدة للتوكيد

فيه بدل الكل من الكل مشتمل انواعه والتخصيص لو انه زيادة فائدة فيه فيزيد لا فرق جمع صورة لانه تقتضي بهذه الصورة

فانها مشتركة بكل موصوف اصل من حيث تعريفه الاعم الذي ورد حيث اصل الفات عن الصفة فان المنظور اليه في الصلة السنية هو

الموصوف في السبيل الذات تعريف كان الذي يتلى بين يتعلق عليه وشهود الطلب بالصفة وعلاقة ذلك لان التعقيب بيان المنع المبهم فعلى الاسم

والجهة الدالة عليه فيه اصل الموصوف له كوريا وانما خاصة الذكر وزيادة الفائدة من كون الصفة بالصفة ملحوظ كيف يلزم تعريف المبهم

بالمبهم وان يكون وصف الصفة بالصفة الاصلي في التعقيب المسات وهذا لفظ قوله فلا نزاع البين الذي اجتنب على الغضب المراد الذي

موصوف بالصفة ظاهرا وجهرية فيه انما اورد كان التنبيه الموصوف لانه ليس تقييد الحقيقة يكون الكلام بالقيد لصفة بالصفة

للذات انما يكون اذا اصل عطف بيان فائدة بجوز الاضافة في شرح التخفيف قيل موصوف امر بالصفة نحو جاءني الفاضل على زيد وقوله

المغضوب الذي الطيب وصفه بالجنسية لانه تقرب التاكيد وان كان الهدى التصريح اختيار البدل بالسنية على المجموع الكلي

واذا اقصد انما نية فقط فالتجنس عطف البيان لا ازاء التنفيذ قيل انما البدل على الاصل لان اصل الصفة ان تخرج موصوف

وضاد ها صفة فيه فاعتبر الذات بها فالاولى ان يجعل الذات المذكورة مقصودا بالنسبة وقال بعض الفضلاء ان ارادة الموصوف

اما بارج الصفة كونه على شهود اخذ عليه بصفة انه لما تعبر بها عن الذات كان اخذ الرابع منه فيه يجب تكون لكل صفة منه كل الصفة

وفيه ان هذه الكلمة لتعبير بالصفة للجعل موصوفة عطف بيان او بدل لانه لو كان كافي لما احتيج لايراد موصوفه بها

على الوجه الجواز على وجه الاكد المنع فيزان يوصف مراتبها بالصفة انما اولا فتنبيه وكره لتمكين المتهول له ذهن السامع

وثانيا بالصفة تفصيل بعد الاجمال وثالثا فتكرير العامل ما يكون طريق المؤمنين غيرهم المسلمين ثم بالمؤمنين تنبيها على ان ذوق

الايمان والاسلام قال القرطبي المعنى على ان الذين انعمت عليهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون لقد انعم

وهم يطلع من الرسول ولم يكتسب الذين انعم الله عليهم من غير تعب والصديقين والشهداء والصالحين وانما لم يوجد فيهم الذين ان الكلام ان الاراد الذين انعم عليهم

الانبياء والمذكورين الصديقين والشهداء والصالحين وهذا ارادة ضمير الجمع الثلاثة لم يعم الثلاثة مذكورا لانه تحرم خاصة لا تعم

والمراد بالمغضوب الوجه ان يكون على المنعم عليهم لا قائلا لسبيل عليه وقيل المنعم عليهم الانبياء بالقرينة من المطلق بالمقيد

الكافرون مدة منع من صلاة عليه جاء بطريق الانبياء عليهم السلام لانه اشارة الى السبع عاشر اسرى وان ملوك طريقهم وقيل اليهود

تقرير المغضوب والضالين باليهود والنصارى التحريف المسيح وقيل التحريف يعني بالمسيح تحريف الوقائع فهم والتوراة

ظاهر موسى الاثم على التوراة قبل بعثة المسيح وبعثة المسيح يعني بالمسيح لان تشريف بالمسيح تشريفا بالمسيح تشريفه وانما تشريف بالمسيح فقط

تشريف بالمسيح والانعام ايصال النفع الى الغير الانعام يكون ذا كردن وعيدى على وجه روشن كردن وكه حق تعالى گفتن وعليه الانعام

وهو شرط الاصل لا زمان بناء الصفة بالكسر على قدرة النوع الاستدلال فرد بالنقص وهو شرح خرجه وون وبالمعنى الخاص مقدر نفقة الحق

بمنزلة عدة فلذيه اوجه لمراد بها وبالعمل الاول تعيين بالعمل الاول تعيين بالمنعم

ومنه جلاء ما تسمى بمن العين وعليه سلط عليه الكف فالمنعم بالفتح النعم

لا يتوى ان حاصل موافقات اوراد وذي

حاصل ذلك الشاة فالاولان فرد الدنيوية الكتبة والاوامر التكليف والاوامر على الوجه الاول لكسب العبد دنيا الكسب بفاذه

والعقل قوة تدرك بها الغائبات والعلوم والكلام اما الطلب الحاصل بالعقل المصدرية اعني الادراك واستحضار المعلومات وتدبر الغائبات

على الاسباب بها وهو المراد بها تحريك النهاية من الفكر فاذا ادرك الملكات الحاصلة تنبيها بان كان

كمال الصفات الفاضلة والعلى كمال الصفة بذيه الرجل صفة الركبة ان ارة لا الروحانية والتزيين بالكسر

هذا القسم لكل موجود اولا وعلى الكسب بذيه وان كان مترتبا كسبه ان في الدنيا وهو الفيض وحشا فان فاذا ثم القسم

الروحانية كالمجاز تقدم ورضوان من الله اكبر وانه تدرك الطيبين حسنى والعقوبة جامع اما والصواب فرطانية تبقى فرما تخفيف

والتشديد بالتخفيف والعلتين ذا الاصل جمع على اوعلتين بعلة الفرقة او جمع على واحد كذا ان الكسوة تقل لا كان

فوق النهاية ان يقوم مقام الاعدام عمر الماهيات والمراد القسم الاخير لو تعين ان يحذف مقول القول المعنى والنعم المطلقة

مقرر فيه الخاص ومن يكون الله موجبا وهو النعم الدنيوية ويكون وصفه اليه ذا النعم الدنيوية شيوعيا كان او كسبيا فاذ

الفيض نعم موجبا لحصول المنافع الدنيا والوصول بها النعم اعني جوانب المطلق اما موجود كذا في النعم الدنيوية تمام الاصل

بها القسم الثاني سواء جعله وصفه اولا فهو وان كان نعم فرجوه التلذذ بها الدنيا فهو النعم بها والدنيا الاقوة ويكون

لا يكون واحد تحت النعم المطلقة لان ما عداه كما ايضا انما خصتها بالقسم الاخير لعرف المطلق بالحاصل وان ما عداه المذكور

لشيء تركه فيه المؤمن والكافر والمقصود تحصيل الوصول بالحق الصفة بالنعم

لا يشتركه فيه المؤمن والكافر والمقصود تحصيل الوصول بالحق الصفة بالنعم

لقدره على العبد وغير الفصل لما كيده والكلام فيه كالمجاز بنه قوله والتقدير على ان طريق المسلمين بل شهد عليه الآية

ام الذين صلوا فالعقب الى رد لكن على ان غير المنعم عليهم الصفة انما يقع اسم الاشارة مقدمة الكلام فالمنعم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فيه توقف يعرف كونه حداً كونها خواص [illegible] وذلك كالحاقة والقيامة [illegible]

ومن هذا القبيل ما روي سئل فضيلي العصار بها فقال كيف تقرؤون هذا الحرف فقلت يقرؤون هذا الحرف [illegible] الذي وذلك والذي

فرغ فيقول فقلت كاف فقال انه جنس لا هم ولا لفظ ما لوفي قال اقرأ كيف تقرؤون فقلت يقرؤون هذا الحرف [illegible]

فلان قيل الاسم الذي يا سين احد الذين ان هذه الحروف هكذا لفظ جاء كذا في الكشاف وما روي ان مسعود

دفع لما يوم صار فاله تهلل به على اسمها فلما اراد بغير المصطلح عليه غير القائم بالصلاح الاسم [illegible]

ليس المراد على المراد المعنى الفوقي هو واحد حروف المباني في قوله الف عرف لام حرف ميم حرف صاد مثلاً لا هو اسم [illegible]

ان قوم عرف هو الذي يعم المطلق اللفظ والارادة معناه فان اريد مراد آخر قوله الف لام حرف قد يكون سورة الفيل يكون المراد

انهم مسماه ويكون عدد الحسنات تبقى وفاتة قوله لا قوله ان قوم لا يكون المراد ما يؤدي قوله قوم آخر الكلام وان اريد به

مفتتح سورة البقرة وشبهها فالمراد نفس عدد الحسنات في تسعين وفاتة الكتابة في حال زيادة الحروف لفظ المتفقة

لا قوله من قوله اعوذ منها الا بحذفه والمنع لا قول ان مجموع اسماء النقطة التي للام مستقل بحرف من مسمى كل واحد منها

حرف كالم يكن كذلك الحروف وحيث انها الواو ملك اسماء ان على الف حرف لام حرف وفاء حرف المفرد ولكن للتنبيه على ان المعتبر

في عدد الحسنات تقرأ كما تقرأ تكون تسعين واي اصل ان الحروف المذكورة فرجيت انها مسميات تلك الاسماء الواو

كذلك اسماء على الكلم مقروءة لتوانها وفرجيت انها الواو تلك الاسماء لا يكون مقروءة الا تلك قرآنه تلك الاسماء والمعتبر عند

الحساب الاعتبار الاول دون الثاني واعلم ستاسيم مدلولة بالاسم ندوكذلك لم يظهر لمالي الآن معناه لانه

ان اريد بالف لام ميم سيتاً هذه الاسماء كالم يكون اطلاق الحرف عليها وتسميتها بها على الحقيقة والواو ربما الحسنات يكون

المراد من آلم انهم نفر ظهر الفلا اقول ان مجموع آلم اعني مفتتح السورة البقرة مشدد حرف من الف لام ميم حرف ويكون

الفظ المعرف بحيث الطلاق المستقل الث الحرف بعض الكلم لا يفي واحد حروف المباني مكون تسميتها بالحروف حقيقة فتدبر

وان قلت مسمياتها الحروف واحد ان تركب الكلم منها والاسماء الذي تقصد وضعها بازائها مركبة والحكم بحسبها صدرت تلك الاسماء

مثلاً المسمى بالراء مطلق التركيب لا ان المقصود في الاعتبار خصوصية التركيب لا يكون الاسماء الحروف وحدها لا ولا يكون

المسمى بالراء مركبة لو لا يكون حروفاً مثلاً لم يكن ذلك المقصود والاعتبار خصوصية التركيب من الحروف المتفقة لا في ذلك

ما لا وحلاوة ذلك لكون تاريخاً له وفيه لطيفة افهام المسمى فتوهم الاسم والاسماء المسمى الا وانه الكلم وسار بها

وتحرير الجواب ان يكون رعاية ذلك المقصود الالف اذا الفق على الكي بالترجمة المدة كالواو حروف في

المقدمة الاسماء بها يتحرير الفرقة مكان بالمسمات انها الواو واما اذا الفق على المتحرك الترجمة المرة فقد رعي فيه المقصود المتحرك

والمسمى الفرقة مع الحروف ذلك المقصود بالاسم مستحرت لا الفق عليه الى جزء الكلام الاسماء الدعية مع انه قد رعي فيه

ذلك لقدر الامكان لانه قصدت الى الترجمة بالمجموع المرة وهو ما عليها العوامل اذا تحرجها ولم تبقى بها

لو الحاقت

لو كان تقدمه ساعة فهو توقف كرسكون وقف لو كانت متقاصدة او حدث شكلاً لعضاً لعضاً لعضاً ولم يكن فيها تأثير تركيب لو حدث في اصل

ما لتنبيه سنة وبيانه وقف يكون ساكنة كالحروف ابن وكيف وحيث وحيرا واحدت وحلاً فان كونها لكونها لازمة الانزول

الا لوجود الوقف حقيقة خالية عن الاعراب الحقيقي الاعراب الحقيقي بحسب الاصل والاعلى وحقيقة اي الاعلى والمعنى الاعلى

وسيرفعه اه اسم لمكان فيه الاعراب فيما وهم معقولاً من التعريف يعني يشبه جزء ويرون فان اعتبرنا المعرب الخاص بالاعراب

بالعقل الاخير بيانه فلا تحقق دون المقتضى والعامل فيضيف فرضت بهوته ولعدم التحقق ان تحرير فيها والتركيب لوجود المناسبة الخاص

بيهم الاشتراك فيما يناسب بين الاصل ان تجزء الاضافة لم يزد لكنه اشتقاق بحرد انتفاء المناسبة بين العلم مرتبة فان الزمخ لفظ راجع الى

بحرد الدلالة ولا مشتق زيد لكم هو يرجع المعنى كونه ساوية ابدا ولذلك قيل اه اي لكونها موقوفة بتقوف انتفاء

الكشف لحرف لكون الوقف في موضع الزوال الحقيقة لكونه لازم فانه لكون زيد وكذلك يوكل انه بالمنع كان بحالة بكسره

لو بالعلم يكتب ثم ان مسميتها اه بيان لوجه ايراد اسماء حروف التهجي او الدائرة وقد زاد لفظ عطف على الكلام اي يسمى بها

اصل الكلام والحال لفظ فان الكلام تركيب فيكلمات بعضها مفردة كف وبعضها تركيب فرجلي بعضها فاعلم انه تعالى اعلم بما يسمى بها

منبهة على ان المنقول كلام منظوم انبياء ونحو مظهر ما يتلو من كلامهم لما قاوت جنبها الا بعض تركيب الكلمات او حروف انتقى السور

ارسعب الطائفة منها ارض نهاها وذوقه انجاي ارغم آتاهم عن مال القرآن وتنبها على الاقوال وتنبها على الاقوال يعلم اه اشارة الى ان المنقول

المنقول منظوماً ما يتلو من كلامهم مرتبة والمنقول بالتنبيه الصاحب رضي الله عنهم انهم يبدو ويستبدلوا بالحاجة لكونه فرجعه الى انهم

فلو كان مرجعه غير الله كما يجوز لغير قوم اه وجه الملازمة اشتراكان فرجعه غير الله لم يكن نظم خارج عن طوقهم لانهم فرجعوا نقص التبيين

في سبع الملازمة والبيع انها يكون ذلك اتيانا ما يأتيه الالفاظ الفاظهم وحروف حروفهم فاذا لا يقدر واحد على الاتيان بمثل ذلك

السيرة وانه كلام خالق القوى والقدر غير قوم سنة مصدر مقدر في الرجع فاذا رأوا انهم لهم وشاهدوا على قوم يتمكن

منه انشاءه فيما يعجزه لم يجوز لهم قوم الا قولهم ولو يجوز ان يكون اصل عجزهم بان يكون عجزهم لمجموعة قاصرة عن التفكر

وعلا القادر لكن يعجز الجميع والقطع بالتعاون والوقوع بالتبعية وكيف لا والاعلى يقرع الاعطف على قوله الخاص

ومنع استقدار بالاعلى زان يكون مجموعة لفظ فيه بقطع النظر عما يؤدي غاية الوقوع زان ذلك الاعلى زان يكون لا يقتضي

عدم لا خاص بعتبار الصدور ولا يستقل ولكن بعتبار التكلم وحسن فاطع الفاع على بعد الوجه اعتبار لفظها فرجعت سورة صدر وزعم

لم يستقم مجموعة شاهد الصحة فيه وتقدمه لا على زان القرآن مؤكدة له لا يقال ان تكلم كلمة بعده اسماء على وجه الاعلى زيادة

ان تكلم بالعود على وجه الاعلى وعلى الوجه الاعلى بقيد والاتباع مستقيات مولا صدرت عن متعلم او عن لا يتعلم فيه على ان هذا

المنقول ليس على زانه الله لكونه من الله ولو جاء القرآن الى تغيير ورتبها فاقرأ السورة فيشتبه فنفي بخط ودرس الصحابة

تركه لفظ خطأ او لو توقف النطق على اسماء عليه لم تكلف الى شهود بهم لعدم الحافظة بالكتابة عن التعلم لهم

فقدير اعتراض صاحب التقريب بانه يكفي تعلم اسماء حروف كلها ولو سلم عن مجموعة القصر مرة فيشتبه النطق بها يستغرق الجملة

ستيا فدر بعض الاصل سيبويه تقرب بهاسم كثرة الاستعمال لتقصيا بالحذف لكاستخفيف البنايع وجود الاوضح فيه تحريف ما عدا على حروفه
حضرصا مثين منصوب المثل على انه مفعول مطلق بها مرجها القبيل على المختصر زيادة تكرر صدرها العادة وقرين بها كونه مرجعا بذلك الحرف
الاوبيب الصاحب علم الادب وجوهم العربية والادب يقتصر اورد في هذه الصفاح اي اوائل اثوار ربعة عشر بها الحد حرف المكرر
ومن الالف الهمزة والهاء والعين والحاء والخاء والياء والعين والطاء والسين والمادة والخاء والنون نصف سادس حروف المعجم
في الصحاح الحجم النطق بالواو وغيره لما تعلم الفصاحة نقول الجيم حروف ومخرجه واو الاقول الجيم لحفظ فصاحة لو حروف المعجم وهي
المنطقة الشرح يحفظ كرا بالنطق بسيار حروف الاعجم صحاح حروف المعجم حلوة الاولى وسبعون الجيم مصدر الاوصال الرجل
بهذه الحروف ان تهم ان تنطق وقد بقي ان الهمزة للعلة يعني ان الهمزة كانت تلفظ بالهاء والياء حروف المعجم
الحجية لا لبيان وان كان اصلا الكلام لا يكون بها الوجه لا يجوز من حيث فاضا وكون الحجم
ان الحروف تسعة وعشرون وقيل ثمانية عشر وقال الشيخ عند اصحاب علم الحروف تعلم الاجل على عدد سنة الحروف على عدد الاعداد
فاضا ثمانية وعشرون تسعة للاحاد وتسعة للعشرات وتسعة للمئات وواحد الالف والواو تحصيل المكرر هنا اما اعتبار الهمزة
والياء حرفا واحدا ان فرق الالف المكرر والسكون ويكون اسم الالف المفرد المشترك بين الحروف ولذا قالوا الالف الحرفين ساكنة
وتحريكه واما اعتبار بسقاط الصدر بها تقول الشيخ ثمانية عشر وفي الشيخ ثمانية عشر وعشرون وهذا الخلاف في حرفين الالف في الصورة
لزوم اللفظ حرفين بعض الشيء اللفظ حروف التهجي وسكن والمشترك وانما يعد لا اتحاد ادرين هذا المذهب الالف اسم الحروف
الحاء بردي فقد خرج الحادي كان المرد بعد ثمانية عشر وعشرين وترك الهمزة وتقول لا هو ثمانية عشر ثمانية واواو ثمانية الفا
فقد اقرا حروف ان الحاء فقط تعاد على الاسس موجودة في تسيل بعضا الحقيقة نعده الالف اسم ساكنة اذا عرفت هذا فقد اذا
بعد الالف عشرة ترسب الفي اذا الم بعد حروف الصلاة او بعد حروف الاسم اسم مع الحروف الالف الموصوفي كيفي المارد ابان كنت ثمانية
فاقطع الراء الفي ان يرد المشترك بنا، الجانب المرد وعلى تقدير يكون الاسم والسبب ثمانية وعشرين والمذكور نصف الاسم تحقيق
وقد زاد في نسخ عشرين بدل قوله هذه الفواتح او قال الفواتح وغير بعد دار راجع الى الاسم الحروف وسيطا اذا عد فيها الالف
اما عدد في سر هذه الفواتح يكون الحروف تسعة وعشرين حرفا وهل همزة والالف والياء وسا في لما او هاء وكر ذلك نصف ثلاثة اقوال
المحقق القضاء او السيد الشريف سي ان اسيا ثمانية وعشرون والحروف تسعة وعشرون او الالف اسم تبادلي المدة والهمزة فان
اريد بالتبادلي الاشتراك المعنوي بان يكون الالف اسما للقدر المشترك مع قطع النظر عن كونه متحركا او ساكنا لا يكون الحروف تسعة و
عشرين ولا يكون ما نقول الصاحب الكشف الالف فانهم عدوا الهمزة والالف سنا اسمين او يكون اسم الالف الصدر بالمعنى
ك يسمى الحروف ان صدرت بتحريكها وان اريد به اشتراك اللفظ عزم القول باشتراك غير دليل مستند الصاحب
او الياء المهموزة باعتبار الكتابة فالالف لو الياء كثيرة ذكر العظيم ارتفعة دار الجبين وزاد تعظيم النفس او والمراد بالالف العلم
من التحقيق والتقدير ضرب في المهمزة ماخوذ فهم الحس هو الاصحاب يكتب صدر ثمانية الصدر بالتحريرة ص

بالصحيح

والصحيح الاعتماد ثانيهم والصحيح الاعتماد عليه الفوق من النفس فتخرج من النفس وانما خص المهموزة بالتعريف على الفوق اشارة الى ان الفوق
انما يكون الاوضح من النفس ظاهر الصوت ثم ظاهر الاوضح الحقيقة فهو بصفتين الاعتماد على الحروف هو
الشيخ الطاهر هذه المسئلة خصصه ثم امرة قد جعله راضية الى عرض ما يكتسب بهذه المرأة وذم البوغ الجهرية
وهو ما فيه من التشبيع الاعتماد على مخرجه ويمنع مجرى النفس مع تحريك الصوت في مخرجه فيمنع الجهرية بهذه الحالتين والمجهورة يخرج صوتها
من الصدر والمهموسة يخرج اصواتها من فمها رجاء الفم وكل ما خرج الصوت فيخرج الصوت من الفم صفيرا ان كانت الجهر باسماعها تسمع صوتها
الصوت من الصدر ثم وذم الشدة وهو اذا نطقت ما يوجد الصوت في مخرجه فيمنع الصوت والجهرة كلمة واحدة اليس شدة
تاء الجهر بالشدة الحيوانية الصوت عند الاسكان والجهر بالصوت مع تحريك فقد يجري الحلق ويجري الصوت الحلق والتاء
وتجري الصوت للجهر النفس الكاف وهو العين احدث طبقك فوق الحاجة تكرر والاطباق الغرة وكسر الخاء
وقيل بفتح الحلق وسكون الخاء بفتح احسك قيل انطك ارحسك فالكاف والعين مثلة الخاء الشجاع وذم الصفة الرخو
المنقطعة وهي ما يطبق الفم ويمنع الصوت ثم يجري بين الذلق وما عداه والمنطق انما هو الذلق ولكن ذلك والمنطق
عنده ناقصة وقيل عطف الحاء الوتر غير مشترك وسابع الصفة وهي الصفة والكلام والصفة بها الحلق
لان الحروف لا تنفتح وانما تفتح عند الاسكان فيكون في الكلمة فيها الحلق والهمزة والهاء والخاء والعين والياء
والهاء والخاء والنون وذم الصفة وهي عظم الهاء الشدة ضغطة تام والوقف بحيث يمنع خروج الصوت لذلك يضطرب
بحيث الحروف عند الخروج فيه التنبع الصفة بالكسر وجنب نبذه فاشتري المفصلي يسمى ما كان صوت شديد بحروف
اضداد الصفة الرخو صوت الهاء ابانة وما كان صوتها لا يجري بين سكونها ما لم يحرك وطاشه الحركة لشدة الرخو فيتم الصفة
اذا حركوا انما حصل بك لها الاتفاق كونها زمرة مجهورة والجهر يمنع ان يجري النفس جعلوا الشدة فيمنع ان يجري بها حاصلا فلا اجتمع
بيان الوقف احتاجت الصفة التعلقة بها فقد كيف يحصل الهاء الضغط الكلام عند التعلق بها كما تخرج على شبه
تحريك لقصد بها او لولا ان يكن لمتبين والطبع بالهم الوقوع الاحرف الاطلى الفتيق الواو والياء ذم تعيد
الالف لكونها متعلقة بها هيئة بمثل لا تخرج فاسمين من غير علة على الذلق لا تنع مخرجها لان الخرج اذا الف انشد الصوت
وشدة واذا ضاق ضغط في الصوت وحبلت وهل ترى تصيد الصوت بها فكيف الاعلى ارتفاع جانب الكاف الاعلى
سواء حصل الاطباق كان المنطقة لولا كان يوجد اقبل الاطباق يتبع لزم ان تعلقه ولا يكس وذم البوغ الحلق المنطق
جهرية وهي شدة المستعلية وفي حروف العدل وهي الخ كذا الباء فرخ اخر الدغام ولفظ منها واحدة الحروف
احصى القاموس البوغ الجهر المهموز الهم الكرة وقيل هما حالتان وزاد بعضهم ستة اوجاء وتركها
الجهور لشدة واصلان اصله اصلية تصغير اصلا جمع اصل كسر وجبل وبين وهو الاصل الجهور الحروف اصل عراط
وزراط سراط وراط واصل الحروف جبت جهور البقر واعلم كان زمرة فانا اصله ان وذم نعوض المنتج والعيي ذعر فان ناس

قسم يقولون الحمد لله العلي العظيم ذا نشان كفر رسول الله عليه السلام يعني مرتبع وفرع العلو اعلى فرع في صرف وجمع وبالعلو
من العلو بمعنى الرفعة واصل بالسكت كالسكت والسكت الذكر وهو اسم مصدر وقال بعض شارحه والاعلاء لانه يجوز ادغام الدال في الذال
في الاخر فيقال الالف لا يدركه ادغام الدال في الذال لانه يكون متحركا ويجوز ادغام احد المتقاربين في الاخر او الصفة الاولى ادغام الطاء
صفة الدال في الطاء او ادغام صفة الاسكان في الجهر او ادغام الالف في الهاء بتقدير الطاء بينهما وادغام حروف علوي ثغرة ملاقيها
لزيادة صفتها لزم اظهار الضاد والياء والعين والغين والقاف والكاف لزيادة الاستعلاء والصفير والصاد والسين
والصاد والزاي والظاء على الصفير وجهر الصفير ومخاصمها وغيرها مخرط لشرط المخرط على الاقتصار بجوز طبقة الطبق والاجوف
حقوق اوصل منه الدال فيلزم ادغام الاسكان في الاول الاول والعين والباء الثانية التي تخرج فتجعل الثانية في الاولى فيقال الاولى بجهر واذا
كان ذا فيه عقد واوا فيه وما ادغام الاسكان الثاني في الاول بالجهر اجتماعا وارفاعا فاذا رفع صاحبه مستوفر
حرفا تحت العين ان الادغام ثبات الحلق ربما يطلق وهو حرف علوي ثغره الضاد والراء والنون والطاء والظاء والعين
والعين وامالة الغين وقد ذكر الفقه الا الراء والسين المعجمتين فاذكر بها ما سبع غيا ربها الثوب ما ادغام الراء اللام والسين في غير
لنا وهي تحت الامر كم وارعام بال يرى الزنا وقرا ما الغرض من وجبت في النبي الغين في قوله واشغل الرسل ثبت في قوله ادغم غيا ربها
انه ادغم غيره على الاطلاق سوى الادغام غيره الصاد وهو الغرة والقاف والواو والباء والميم والشين والفا اولا ادغم الدشرة في لنرط لنا
صفته وهو الصاد والظاء والزاي والشين بطلان لا يكون الادغام غيره اجتماع هو الباء والعين والمي والغين كما عرفت في الضابط
وقع اندغام لكم في الرخ صفت اسفيغ الظاي بيد الكتاب والميم والفاء لكم بان كرى ولكم بينا وهم بهنا ماوان
ذكره ابن الجزري في اجتماع الادغام مثل اتقوا الله قصد من الاداة قال الغنية انه يوصلب في الرفع من الاضافة لذا في الاتفاق
والقاف وقراءة الصفي شاهم بالادغام شاذ ولكذا ادغام الشين في الجيم في ذي العرش سبيلا والواو الاول وكم سنبه وهو مرتب
لوضا اولا صدر وزاد سكين بالعدول والكلام فيما الاخر يرجع في القارب صدر هريرة تحاشيلين للقارب ومن الثقة عشر
الباقية تمام يرجع في الفتوى بالالف خارج غير الصبي والقول بالمتبع على هذا الالف مع الهرة يرجع فوتهم لما في الادوى ظاهر الثقة
تقليل يتب الصفة الكر ومن الميم والراء يجتمع خروجه الراء الفتحة خالد يرجع ثنا فيا رباعي الغلب اصفا واهل يسمى مرة
خاصة يرجع خلوه رباعي العقول الفتح وقد اوجبها خاصة يرجع فيه على العقول الكاكي جمع فرع المذكور بين النطق التحقيق على الميم
والراء فاقطع نهال التدافع الذي كبير في الخاطوان خاصة يعلم فيه فرق الشاذ القاموس في كل شيء جدة وذ مشى
العلوم بذل لزفرق وذفرق جدة وذ القاموس وفق الشاذ لكم كفوذ وجه وكم هو ذليق وفق الفتح وكهو دد وعنق اي جدية
بلغ بين الوقفة والفوق في التاج الفوق ذ يكون العين فيها والذلق وتهم من مخرج العين فيها تزيان شدان فاعلم ما تعد
عليها سجدة الشاذ يتبع شيطان البرقوم والمات تغرقه او غيرها في القاموس الوقوف في الفرق والوقوف الفلك والتقنة ذو لقيه
العلم والراء والنون وثقة شفهية الباء والفا والميم والواو بين الفرق والوقفة وتهم والفعل الغيتم ان معطيه ذكر تقيها

تنبيه

تنبيه ان كثرة وقوعها قوله وجه جرح الحب بغية القاموس وكم عليه ذا التاج التحرير وكم شتق الكتاب وجب عليه وذكر الكتاب
وجه عقد فاظهر ذكر عظم قوله مثل ارض فيه ذا ايه العشرة والظاء تركه الا ذا زاد وقد تكيد لعلا العظم ما هو في ارض
الكوثر من ثمرة الواو والتاء وان الالف لهم لكنه على ان رايه يقول وسبعين العشرة مكان الالف قوله
تكلم ما عين هذه الحق نهم كونها مشتبه الالف الواو الكوفة مشتبه الالف ذكر الموقف في العشرة الاستعمال الحلق تعريف
الاكرمن الظاء ثمرة الاستعمال ثانية في الحق قوله مكفوره بلد كوره ثار مفقوره والكثرة بالنسبة الى الزكر تسعة
مرتبة الكثرة قوله ثم شدة ثانية الصحيح ذكر مرسوم بعد ان يرجع الاسكان عربون وكرا قبل قوله الثرى
لانه نزاع حيث قبل العلو ثان وثقة عدد واحد الثان وعاشر ثم الاصل شاذ الخان مكفوره
وانه لا تقرع ودعا ربيع الاكل حرج والثاني كثيرة حرج وثقة ثم وبزيد تعسيل عرفه قبل الاكل تحسيل
ثمرة الظاء الكفر في اوصى كثيرة وثقة زيدة وغيره قوله اذا وجدها الوقوم الثقة الاسم الحلف
الموقوف والعطاء في والمعروف عرفه العلم قوله وسبعين الحلف قوله ذا كل واحد الحلف ام الثقة
والمعروف الحقة او رفع الاولى ثمرة ذكره قوله عشرة منها الاسكان والتقى اثنين حرجه صفة فرض طرب الحال الثلث الفاء
الاحوال الاربعة العين كمن نقطة منها معلوم الجامع كمر العين وملك سبعة قالوا قوله وثقة الفاء الى الجوزة وهو فتح العين
عصيها وصيت وكسر الى العرة ذو الملك العطف المرتفع فرد الله فرد الجهة تقديم الميم الى التلمذ العلية الثقة قوله لزوم
العدة الرابع ذكر مما الثانية تقرر الى ذكر الملقة وصلها قد صاحب تحقيق ان تقرر الى العين العدة الثاني وهو الجوز
على العقد فرد قرآن الحدود لكن العدة بيان جاء لزيد مرجع وبه الامر سنابه مرتبة صفة الامام الامر فيعلى الاسكان
علم العقد مركب سورة ما اختصت من الطاق فقد في الامر الى امر عين الاداة الاولى وبه الاسكان الاجمال لم اختصت
بها بريه وذكر العجوز ان الفوز الذي بها الخير حاصل الجامع التقدير لها ما يعد الاسكان الى كوثرة بثت تعرف بالمن
لان بها وهو الى سائل وقع قلت على سورة الاداة ما سبب الخبر او الرد الطوق قد كان لو لم يكن لعدم السنة الوجه
الاجمال رعاية الحكم امة تهلو رق من تعلم لكثرة ما من العدد تعلق الالف في ذكر الفرقة والحق وتحرير القول وهو حقه
مزاره القرآن في ام وتبقى العلم المكلف وقول العقيدة وترقيه الثاني والاثاني اذا جهنم والعدم ذكر المتقين
والعقد القرون والتقطيع النبلاء والتفق الدرر حقوق الوجد وغيرك وقد كثير مصعود ليس بها العلم الواقع فيها الوالي
لكم اكثر فيها الرواة اشتغلت ثم تعلم سنة مقدور فيها ما صحيح الحق ثم يعلم الحق الثالثة ثم ام اصل الالهية ابا والبعد اعم
اعظم الملكين عند الوقوع ثم خاصم بدار اثم اعظم الله يعلم ثم تعلم ابن شان آدم ثم شان ربه واعلامهم الم
حيث العلم الشرع الحق والنقص على ترتيب ذكر لنا رتبة الاداة الثانية الحق الجامع الزرع العدد الرابط
الذي مع الشاق الى التشريع الاداة الامر والمؤمن كل سورة التقى ب فرض تعلقا الامور الثقة الاورة الاوقات زيد في الاقتصاد

[illegible]

قوله واحرف القسم قال ابن هشام هذا الحصر قال وهو غير مطرد لورود حروف القسم واذ بغير
كونها موضوعة لها بخلاف حروف القسم وهذا مردود بان ذلك في هذا الحرف يسمى الحلف وبانه لا يجوز حذف الجزء
والله لا الا هو قال الزمان [illegible] قوله وتيا في الدعاء [illegible] قوله
واما يتوهم الا يجيل [illegible] قوله
[illegible] قوله
[illegible] قوله
[

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الفقه والحديث فرعها
الفقه والاخلاق يصف عنه العلم الذي يتعلق بالعلوم وعطف الفنون الادبية ان الفنون التي يحصل الادب بالمحاورة على الصناعات
الدينية فيرتبط عطف بعض الصناعات على بعض فان تلك العلوم فرعية ايضا يجوز بها غير مخلط كالعلوم الرسمية بالفنون الادبية والمراد بالعلوم
الدينية الخالصة المعتبرة في الفقه والفروع والاخلاق والنحو والمنطق والبيان ما يتبعها وعدا من الاصول وهو العروض والقافية وفرعها
الفروع ومن مخطط فرعها التنوير الاشتقاق والمحاضرات ومنه التواريخ فلا تعلق له العلم التفسير واما القراءة فداخلة التفسير لانه علم يعرف
به كتاب الله ويراد به دراية وجوه قراءة المتواترة والشاذة بحيث الطالب التبحر والبيان عبارة الفقه وتنقيح اصول الكتابة
هذا الفن كثير ما كذا اولوف عن وجوه القراءات اه قوله والحال اه الله تعالى توطئة للقسم او للتأكيد وما مصدرية والذي كتب
مفعول له عامه انتسخ وذا الاضافة وما ذا لطال وقلما فائدة لبيان عدم انتفاء الفاعل وتبيينها لوقوع الفعل بعد بها وحقها ان
يكتب موصولة كما ذكر ربما وانما الفرض لما بينها كما قال ابن جني وابن دستويه ولا يجوز ان توصل ما بشيء من الافعال ومن نفي بعض القول
هو الاول والصفوة بمركات الثلث والصاد بفتح الصاد واسكان الطاء التاء تقيد صفو بفتح الصاد فقط واراد بعظماء الصحابة
كابي مسعود وابن عمر وعمرو بن العاص وابي زيد وزيد بن ثابت وابي بكر وغيرهم وانما لو فرض مجيء الصحابي

والمراد

[illegible] الاسم غير المسمى وقد نص بعض الاشاعرة انه عينه وقول الشيخ الاكبر في الفتوحات المكية ومعنى الاسم الثقة ومعنى المسمى
[illegible] الاسم والمسمى [illegible] قوله والاسم الاربعة [illegible]
هذه المسئلة [illegible] الاسم غير المسمى وقد نص بعض الاشاعرة انه عينه وقول الشيخ الاكبر في الفتوحات المكية ومعنى الاسم الثقة ومعنى المسمى
[illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible]
المقاصد وفرق [illegible] الكلام في لفظ الاسم المضاف [illegible] وانه ان اريد به اللفظ يكون غير المسمى وان اريد به ذات المسمى يكون عينه
لقصد توفيق [illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible]
[

كلمة الشهادة [illegible] الاسم [illegible] الاسم هو اللفظ الدال
على المسمى والاسم هو العلم المقرر كالانسان لمن يعقل والفرس لمن لا يعقل فالاسم بالوضع [illegible]
[illegible] الاسم [illegible] الشيء كان قولنا الاسم هو المسمى [illegible]
قولنا الاسم [illegible] يكون لفظا [illegible] الاسم [illegible] يطلق [illegible]
[illegible] الحيوان جنس [illegible] الحيوان [illegible] الاسم [illegible]
[illegible] الاسم [illegible] الاسم

[illegible]

وهو اسم الرب والاله والاسم لا هو غير المسمى وقيل هو المسمى [illegible] والاسماء [illegible] ان يكون كتابة كما اذا قرئ [illegible] قوله

[illegible] اذ ولا التوقيف [illegible] ويجوز ان يكون [illegible] الاسماء [illegible] والاشتقاق [illegible] التوقيف [illegible] الاصلية فقط [illegible] قوله

اذا كان [illegible] الاسم [illegible] والالاه [illegible] قوله

[illegible] الاصل [illegible] كان [illegible] قوله

[illegible] الاسم [illegible] الاسم [illegible] الاسم [

[illegible]

قوله [illegible]

قوله [illegible]

قوله [

[illegible]

[illegible] قوله والشكر [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله اذا تكلم [illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible] قوله [illegible]

[

[illegible]

قوله ان الحمد ما هو بيان اقول اولا استحقاق الحمد حقيقة وهو فرع الحمد فلا تتم بها عقد الارادة وهو ايضا لا يتوقف على صاحب الكشاف لانه الذي فرع استحقاق الحمد
[illegible]
الحمد مستحقا بيان لعموم حمل اللام ههنا على الاستحقاق لا يفيد خصوصا في الحمد وحصاله الحمد لينتظم الحصر مع
مراده ان الاستحقاق الذي هو الحمد يتحقق من الناس انه مدلول التوجيه الذي ومعناه الحقيقي هو ما نقل عنه ان الحمد ولا يفيد
معنى التعريف الا ان ذلك الاسم لعدم الاستحقاق ولا يكون ثمة استحقاق وهذا لا ينافي حمل اللام عليه بقرينة
المستغرقة او في ايها على ان التعارض في كون ان الحصر في استحقاق الحمد حقيقة
صاحب الكشاف على الاول لان استحقاق الحمد حاصل بالحصر الله لصاحبه تادية القصور الذي يوجبه الحمد ويستحق
غير جزء الحمد حقيقة الشكر والاستحقاق بالقرائن ولا يخفى ان تحقيق رجحان ارادة الاول على الثاني وهو ان الكشاف عليه وان
لا تكن تخفيه قوله او الحمد حقيقة لكونه تعريفا الاختصاص المستفاد من التعريف لو لا كان الحصر او الاستحقاق والفقر على الحصر
تقصير يفيد ان الحمد وان كان لكل الله سبحانه لا غير ما ترك او متعلقة بحقيقة بكلية لغة لا اختصاص النظر الى الحقيقة فيتحقق
ادعائي بالنظر الى الله تحقيقا لكل حقيقة قوله او ما مرجزاه يعني ان الحمد يتعلق الجزء ما فرجع المعنى الله هو سبحانه وتعالى
بالوصف بالعبد فيه على ما كبا او خلقا او تعزيزا وهو لا يدل على غيره او حقيقة العبد فيه اصا قوله فيه اشارة الى ما
لا تكلف المعنى فكانه لا اشارة في تقرير الحمد فهو دال على ان الحامد عرفان اله العالم ليس بحسب ما ذات قوله اذ الحمد
لا تحقيقه لانه لا ان الحمد لا يكون في علاقة تراه الحمد عليه ولكن فعل فقد رفعه علم مرسل قوله وما بالكسر اي اي قرئ
بفتح الدال متابع اللام الدال فتح صاحب الكشاف بخلف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الكسر المبالغة تقرير قدر عبارته الشر
بن لغتها كعبد فقراءة الحسن وعلى هذا وانما كانت اقوى لانها على لغة مقصودة تميزها بعض على بعض لانه لا دلال ما يؤدي
الى الات مس وعدر من ان الاكثرية لغة العرب تبع الاول لشائع ان الكسر ان شيئة لا ترجع فيه الاعرابية تا تقرير لغة
اولى وعلى اللغة انما ترك الترجيح لانه قوله تنزيلها حدا ان الاتباع انما يكون في كلمة واحدة كما في سحدر الجبل ومخرجه
اذ لا حكما وانما كان في كلمة واحدة لانه لا يجاوز الحد المستعمل منوا عالمه قوله الترك الاصل يعني الترية اذ

اي في اصل

بها [illegible] الاستحقاق [illegible] العادة [illegible] المالك [illegible] المصدر [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]
[illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible] الاستحقاق [illegible]

الحاصل

ترجع بالصانع

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله [illegible] والتسمية وهو عطف [illegible] وقوله [illegible] ان قوله [illegible] عليه [illegible] القرآن المراد بها [illegible] قوله [illegible] اخذ [illegible]

[illegible] الاول وهو المراد [illegible] والمبدأ [illegible] الاول [illegible] الكتاب [illegible] الفتح [illegible] الفتح [illegible] الفتح

[illegible] قوله من الفاء [illegible] قوله
[illegible] قوله
[illegible] قوله لان فرجاهم [illegible] قوله
[illegible] قوله
[illegible] قوله
[

قوله وبه يعلم جواز الخ الكسر يرد الشيخ ابو الحسن عند بانه تم اسما لذاته حيث لا يستعمل الا عاما قوله وقيل علم
لانه عطف على قوله اسما لذاته فهو من الاصل عند بعض الفاضل على ما يجوز ان يقع على ذاته تعالى وعلى الاسم الذي يسمى به وكما على الصفة
الاصلية التي يجوز ان يكون لا لا اصل الا وضعت عليه لعلم والاسم فجرى مجرى الاسم العلم كالعباس والحسن الا انه يقع على العلم
حيث يقال الله قال بعض جهلا الشافعية انه وجب تعالى لفظا له تعالى لا وضعا لا لشيء ووجه قطع النزع في الشافعية
انه يجوز ان يجري الوقف على المنادى فيظنها الكلام وانما ضعف لان كثرة دوران الله وتعالى الا في الوصل والاقتصار على الاسم
جانب الكل بان اصله اله قوله لانه تعالى يجري في ذلك مجرى الاسم العلم لان الاسم يعرف به ولا يعرف به قوله وقيل علم لذاته تعالى
لفظ اسم اصل وشتقاقه قيل علم لذاته تعالى ابتداء لا الطريق الكل ان الله علم للاله الحق والعلم قائم بنفسه والشيء الاصل وصفا
تم غلب ذاته تعالى على الوجوه التي تقدمت قوله لانه يوصف ولا يوصف به اي لفظ الله يجوز ان يوصف به اي يجمع اسمائه العلى ولا يوصف
بشيء من اسمائه تعالى فيقال يا الله ويكون اسما لذاته كما انه تعالى ذاته تعالى بحيث لا يطلق على غيره تعالى فيكون علما لذاته وكذا في الحاوي
الدليل الثاني ان الله اثبات الاسمية ولما قال لانه لا يوصف به اي فالوجه الثاني ان يكون وصفا اي انه يكون
اولا نزع عن خصائصه بذاته تعالى انما كان نزعا وكونه صفة فيكون كالرحمن اسما يكون على فانه نزع ما قيل على الوجه الاول الذي
يثبت الاسمية دون العلمية وعلى الوجه الثاني ان انتفاء الوصفية لا يلزم العلمية فالوجه الاول يقول لو لم يكن علما
لم يكن قوله لا اله الا الله توحيدا قوله ولانه لا يجوز ان يتصف بالاسماء كما يجب الى وجود الموصوف كما في
الوصف والالفاظ لتدل على وجود الذات الا ان ذاته سواء كان فخصائصه اولا او الوجود والنفي بمعناه الوجود والعزم وهو فاذا
واعلم ان شارح الكشف جعلوا هذا دليلا على اسمية الذات عن علمية تعالى انه يجوز ان يكون الله اسما لذاته تعالى
فلذلك لم يقاما خصائصه عن جاريته على موصوف فلو جاز ان يوضع لذاته تعالى باعتبار ما يصدق عليه الفاظ لا يوضع
لخصوصية الذات اسم ولا اشارة ذلك الى المستحيل ان لا يوجد بتعالى نفس الوجود لكون تلك ذات موجودة بها وجنا جوا ذهم
الا تعلقات ان شئت فارجع الى الاسم التي يقيد ولذلك ذكر المصنف حيث علم وسلم على الاسمية لفظا انه دفع كونه صفة ليفيد بعدم
الاختصاص كونه صفة على ما فرض ما ذكر عالم السيد الذي يدرك على عبارة الكشف تعلم ان ذلك قوله ولو كان وصفا
تقريره انه لو كان وصفا لكان مثل الرحمن في الصفات الغالبة فلم يكن لا اله الا الله توحيدا مثل قولنا لا اله الا الرحمن لكنه ذكر
للاحتجاج على افادة التوحيد دون الثلاثة والشرط ذلك انه لو كان صفة كان مدلولا لمعنى دون الذات المعينة فهو يتبع الذكر

وان اختص

[illegible]

[illegible] قوله والاجماع ان آية [illegible] الصلوة [illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[illegible] قوله [illegible]

[

[illegible] الرحمن الرحيم [illegible] الاطلاق [illegible] الاسم [illegible] الرحمن [illegible]
[illegible] الرحمن الرحيم [illegible] الرحمن [illegible]
[illegible] الرحمن [illegible] الرحمن [illegible]
[illegible] الرحمن [illegible] الرحمن [illegible]
[illegible] الرحمن

الاسم قوله وتقديم الظرف [illegible] قوله
[illegible] قوله
[illegible] قوله
[

[illegible]

[illegible] بالوجود [illegible] الاعتبار [illegible] الاتفاق [illegible] الوجود [illegible] الحقيقة [illegible]
[illegible] الاشتراك [illegible] الاشتراك [illegible] الاشتراك